



A decorative floral emblem with a central diamond shape. Inside the diamond, there is Persian calligraphy in a stylized script. The calligraphy appears to be 'نستعلیق' (Nasta'liq) and 'ف' (F). The entire emblem is surrounded by a decorative border with small floral motifs at the corners.

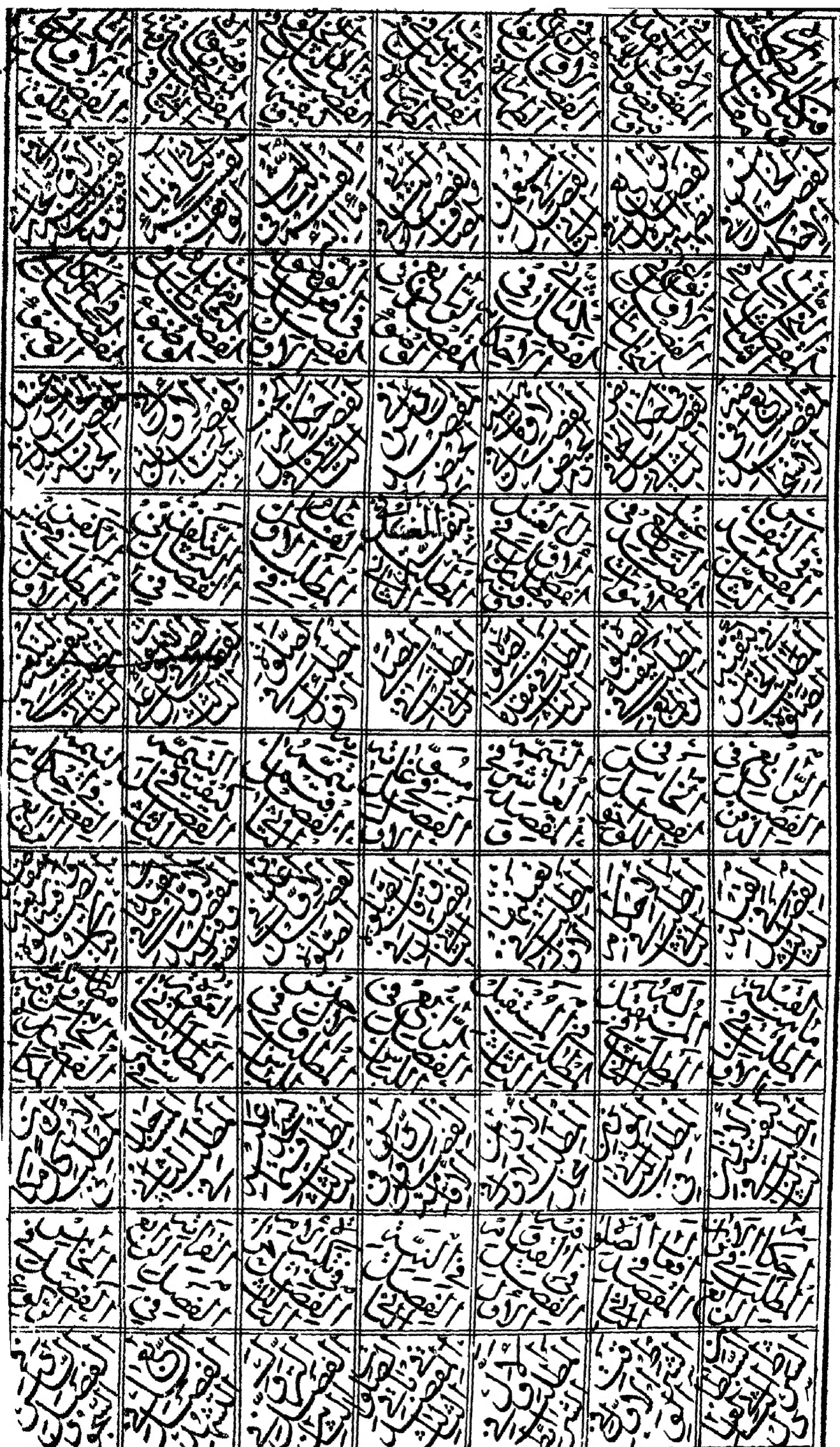


مجلد صغیر

وَهُوَ مَوْجُودٌ عِنْدَكَ وَعِلْمُكَ  
 أَقُولُ مُصْتَفَانَا فَرَجَ مِنَ الْمَقْصُولِ وَالْمَقْصُولِ وَلَمْ  
 يَكُنْ ثَلَاثَ عَشَرَ سَنَةً كَمَا مَرَّحَ بِهِ نَفْسُهُ بِأَنَّهُ حُبُّ الْمُنَافِقِ  
 التَّوْبَةُ فِي شَرْحِ الْوَعْدِ الْبَهِيمِ مَا بَتَّ جَلْدُهُ مُخْلِطًا نَهَا فِي الْعِبَادَةِ  
 وَبَيَّ مَبْسُوطُهُ مَشْهُودًا لِفَوَائِدِهِ خَفِيقَتُهُ وَأَمْرُهُ خُتْمًا كَمَا بَا لَصَلَوَاتِ فِيهَا  
 سَنَدًا لِمَا فِي الثَّمَانِينَ بِعَدَلِهِ نَزَا وَنَزَّحَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ سَنَةً وَلَمْ يَكُنْ كَشَفَ  
 كَشَفَ الْكَلَامِ قَوْلًا عَدِيًّا لِكَيْلَامِ شَيْءٍ بِمَرِّ الْكَلَامِ أَنَّهُ إِلَى الْخَنَامِ بِسَلَكِ الْبَيْتِ  
 الْأَوْسَطِ الَّذِي هُوَ قَرِيبٌ إِلَى الْخَفِيقَةِ رَأَيْتُهَا وَلَمْ يَمُوجِ اسْتِيفَاءُ لِمَا نَزَلَتْ وَأَقُولُ  
 وَلَا سِيَّمَا أَقُولُ الْفَذْلَ الْأَبْرَارِ وَمِنْهُمْ شَيْءٌ مَا وَجَدْنَا وَفَعَلْنَا لَا الظَّاهِرِ قَا  
 الْحُجَّةِ وَكَذَا الصَّلَاةُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سَالِكُهُ مَلْخُصٌ شَفَاءُ لِأَبْسَ بَيَانِ وَعِلْمُهُ  
 يَمُوجُ بِهِ وَمَا نَفَعَ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ مَقْبَلِ الْيَالِ جَلْدُهُ مَا يَفْرُبُ مَا  
 الْقَوْلُ لِمَنْ الْأَحْوَالِ لِكَيْلَامِ عَنِّي بِلَوْعِ الْمَلَامِ صَوَابِ الثَّقَانِ  
 رَحْمَتُ شَالِدُهُمْ لِحُفَافِ قَلَمِ الْفَاغِ عَنِّي الْيَمْنِ  
 الْأَوَّلُ وَالْثَلَاثُ













وتلذذا

وفاقیہ

التخصص في  
الطب













كُلُّ الْعِلْمِ نَارٌ

البيوت  
الغسل  
الزيتون

انفیل الہی

فَكَفَّرَ بِالنَّارِ

مكتبة

۲  
و علیہ السلام

علاوة

فِي الْأَنْعَامِ وَالْمَرْعَىٰ

[illegible]





فَانْزِلْهَا

[illegible]

منہا

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد









































































کتاب الفقه

[illegible]

سور  
احمد  
قلاوچہ

الفرع الثاني

نحوه

فِيهَا الْفُخْفُ











# في النجاسة

في النجاسة  
في النجاسة

النجاسة وعقدان فانه نجسة اذا لم يؤخذ من الدنك وكذا ما فيها من السك مع رطوبته عند الانقضاء الموقوف على نجاسته من غير فصل من خواصه  
حضوره جلد البنية وان قلنا ان نجاسته مع البس السك نجس ان كان نائبا اذا لم يؤخذ الفارة من السك والنجاسة على النجاسة بالحق وجعل  
لا يصلح له الجمع انما فاعدها بالاول من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
موتها من غير ان يكون نجاسة على ما يعرف له وجها وشال لم يزل في جعفر النجاسة على النجاسة السك يكون مع من نجاسة وهي نجاسة او نجاسة قال لا با  
ذلك كعب بن مالك بن جعفر النجاسة على النجاسة السك يكون مع من نجاسة وهي نجاسة او نجاسة قال لا با  
وان ما كان يكون نجاسة اذا لم يؤخذ من النجاسة من السلم وفي الذكر في المراءى بان يكون طاهرا ويحتمل ان نجاسته على النجاسة  
عائنه له وانما النجاسة على النجاسة من النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
اي النجاسة على النجاسة من السلم وانما النجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
بين جوفها وانما النجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
اقول على النجاسة انما النجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
بان شعيرها البنية نجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
تخرج من الدم المفسوح ولا في في الدم يوجب بين المأكول وغيره كما نجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
ثبت على النجاسة المأكول النجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
والنجاسة والنجاسة المأكول النجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
من ان يكون مع النجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
وشالها بان نجاسة على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
بالنجاسة والنجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
عدم نجاسة في النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
في بعضها كنجاسة النجاسة والنجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
وغيره كنجاسة النجاسة والنجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
يجوز التمسك بالاحتجاج واستعمال المداهن من النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
صوابا من الدين مع علمه بغيره وبما كان مله من عدمه من فرق الاسلام المعروف بان نجاسته من النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
تفاتها وطهارة من عدمه هو المشهور ودليله الاصل من النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
نجاسته من الدين مع علمه بغيره وبما كان مله من عدمه من فرق الاسلام المعروف بان نجاسته من النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
لعله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وبقوله من يذبح غيره فالايت هو الاسلام فغيره من غير مسلم فهو كافر والجواب  
للمعقول ان النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
الايت الاختصاص من فرقته على انما كونه كفارا للنجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
الخاص المراءى اصطلاحا جديدا لعله في الايت مع النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
المستغفل من النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
الطهارة لا يثبت فانما لا يثبت الحنفى الاصل النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
منه النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
بشور الفارة اذا شرب من الايت ان يشرب منه ونجاسته من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
البغال والوحش السباع فان لم يزل شربا الاسلام عن فقال لا با من نجاسته على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
عن جلودها النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
برطوبته ورجوعه من النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
الاطاع عليها والفاخر نجاسته من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
يد من ربياع من مسلم وفي موضع اخره بان رجعت فارة في الماء ثم خرجت على النجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد  
خبر على بن جعفر عن اخيه بعد طهره بوقوع الكال من في الكال بان يعطى اذلة الاختصاص بالنجاسة من السلم فان ثبت الاصل على الاستدلال كان هو النجاسة من النجاسة من الفرق بين الانقضاء في جوفها وبين بعد

في النجاسة  
في النجاسة

في النجاسة  
في النجاسة





































# في الوضوء

في الوضوء

المسألة الأولى فصل في الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
بتكليف من اليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
اليد اليمنى من اليد اليمنى واليد اليسرى من اليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى  
يكفي في الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
على أن لا ينفذ في الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
وفاذا نظرت في الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
قواعد الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
أما الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
عن أبي علي وجوب الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
في قلب كل عامل بقصد الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
النجاسة والوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
قولها باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
ما قصد كان لا ينعكس باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
والخلاف لعدم الدليل نعم فإن كان على الخصوص فلا ينعكس في ذلك بل يجب أن يكون بدونه كما في نهضة الأحكام والنفقة  
وغيره من الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
بذلك يمكن أن يقع الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
كروا الكف من الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
أولى ووقوفه من الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
عندما لا ينعكس الكف من الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
من سننه وكذا غسل الكف من الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
أوليه كالحديث باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
نص في نهضة الأحكام وشرح الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
اليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
الوضوء وفهنا وجوبه عدم جواز التناهي عن الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
ومع ذلك في الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
ما بعد وأخر الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
أن يرد إلى الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
في مفهومها كما سمعنا ذلك من الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
المفارقة للوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
وعنه من الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
حكموا باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
التذكير في الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
غير في الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
فمنه يجزئ باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
المبطل والوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
فلا بد في الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
ولا معنى للوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
خاصة باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
على الوضوء باليد اليمنى واليد اليسرى واليد اليمنى من اليد اليمنى من اليد اليمنى  
حاصل بقصد نفس الفعل فانه ما لم يشرع إلا لغاية فعل من وجب التضرع لها أو لأحد هذا أراد في ضد ذلك بمعنى أن التواضع لا يجوز أن يكون الوضوء

في الوضوء

في الوضوء





















# فاحكام الوضوء

والغسل شكل من الاصل صحيح لانها الموجهة لا ارتفاع حدث وهو خيرة الجامع وقد يمنع ارتفاع الحدث ومن انها طهارة ضرورية فيبقى بعد ذلك  
 بمعنى ان استحيه الطهارة بما يقتضيه من الوضوء فلا بد من الوضوء على ما اوردناه من ان الطهارة بعد بها فعلها لا يفتا  
 حكمها وهو ان يوضو في غير المنيح مع مقربة كونه وفي الغيرة ان لا يوضو وان ذلك الغيرة لا بد من الوضوء على ما اوردناه من ان الطهارة بعد بها فعلها لا يفتا  
 المستمى بان الغيرة على عدم الاغادة ولا يجرى الغسل عند الاغادة وقال الشافعي في صحيحه في ذلك لو انك توضأت بغير غسل مع الرجلين غسلت  
 ان ذلك من المفروض لا يمكن ذلك بوضوء ثم قال بان المنيح على الرجلين فان بدل ذلك غسل غسلة فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 بذكره في الغسل بعد المنيح وان لم يسلح مع المنيح مع احتمال ان يكون قد غسل ولم يكن مع غسله الغسل فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 ثم اضمنا ان ذلك من المفروض محتمل احتمال ان الغسل مفروض وانما المنيح من الغسل من المنيح في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 لازلة اذ في غنها وان نظمتها اوتو ردها فانه قد ذلك بدل الوضوء ثم توضأ بعد وضوءه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 الوضوء فان سئى في نظمت جلية بالغسل بدل الوضوء او اذ في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 المأمور به من غير انشاء الله ولعله منسوخ في ذكره ويجوز ان يكون من سائر الراتين الرجلين في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 كما في المتن كونه وفي الغيرة في وضوءه في الذكرى استقر عليه ما عدا ما بعد من الجنب في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 ليعلم ان في جواز الاستبراء الخبثا فانه قال ان كان بيد المظهر نداء في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 وان لم يستبق نداء اخذ ما جدد هذا الراس رجله في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 او ان لم يواظف على غسل الرجلين في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 الوضوء وما يوجب الاستبراء من الاغتسال في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 ولومن السراسل منها طول او قصر كما في الذكرى بناء على استحباب غسله والاحوط من غيرهما في استحباب غسله وهو وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 حاجتهم اشفاقا على كونه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 ويحوقول ان يجرى عليه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 البشري فان لم يبق نداء على شيء من ذلك استأفنا الوضوء ان مكن فعله بغيره في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 له ما جدد هذا كما في الغيرة المستمى بالبيت الخيرة وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 ان يجرى من بده البشري ثم اخذ كفاه غسله في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 بل الوضوء في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 ينقل عن اهل طهارة ان لا يوضو ولا يسلح في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 اخذ من الكفاين ويحتمل انما النهي اذا كان المنيح في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 وجهه ثم بعد البشري ثم سجد راسه ثم سجد راسه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 بينهما اي الرجلين كما في الغيرة المراسم وحكي عن النبي الجنب والي عجل وعلى بن بابويه ويقضيه طلاق ابن سبغ جوبه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 كذا الشيخ في الخلاف ان ظاهر المتن والبيت من البيت انما لا يوضو في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 البيت وخبره عن عبد الله بن جعفر الجعفي كونه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 سجد راسه ثم سجد راسه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 وقول الشافعي في حسن مسلم امس على ذلك من وادى بالشافعي اذ كان في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 عن اهل الحديث انهم من قوله اذا وضوا احدكم للوضوء فليبد باليمين من الشمال من جيبه وما روى عن النبي ان كان اذا وضوا بيمينه وضوءه  
 البيت مع قوله صلى الله عليه واله هذا وضوءه بقبول الله الضألو اذ لم يكن حمل الاغتسال في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 كما في المغيرة المستمى والثقة كونه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 بالمواالات والاغا والغسل والمسيح على ما يحصل من ترتيبه نظف به لا خيرا وافادة لا خيرا والبيت البشري عند راعنا والوضوء وحسن  
 ولواستغناء بثلثة وضوءه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 في الجارية نوى غسل اليدين بعد الوضوء ثم البشري بعد ما بالجرى بالمتاع في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 الذكرى الا كفاه بهذه البيت المحصو مشى الغسل مع الترتيب المحكي في المتن كونه في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 البشري بغسل اليدين خاضرة وان خرج اليدين قبل البشري بغسل اليدين خاضرة وان خرج اليدين قبل البشري بغسل اليدين خاضرة  
 البشري من اول الافعال الى اخرها وان نوى عند غسل الوجه والغسل المستحب في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 ومن الغسل بالاجنب فلا يكفي الاستبراء المحكي **السابع** المواالات بالاجماع والاغتسال في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه  
 الا الحق وان يبتاعا حقيقة او عرفا كما في الجبل والعقود والمراسم الغيرة والوسيلة الشرع والتتابع والشرع والذكرى في وضوءه فامنع بعد ذلك ان يكونا من المنيح في وضوءه

من غسل  
 في وضوءه  
 في وضوءه

في وضوءه  
 في وضوءه

في وضوءه  
 في وضوءه

في وضوءه  
 في وضوءه

# كتاب الطهارة في كشف المشكل

في كشف المشكل  
في الطهارة

الكامل والمناظر الحقة حتى يجد كل عضو ما يتوقف عليه عند كماله عند الاستحسان من غير أن يحكم في المقابلة والمناظر وطريقها في وقت  
الافتتاح وحكام الرقعة والمعتبر في كماله المصروف الأول للأصل لطلاق التوضيحات في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
نوصت أمينا بالثبات في اليمين بغير اليمين وبغير الشبهة ولا عند الاستحسان في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
الفتحة الأولى واستفادة الفورية من مطلق الأمر من الاستحسان في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
وفي خبر الحكم بن جهم فيمن نخل في الدرع وألحظ في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
وبإضافة المولات في البطلان بالاختلال مع ما مع عدم جواز السابق في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
الشرط على القولين فإن نخل في الماء والماء والماء في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
عما قال في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
الناسخ لم يزل الماء ولا وقد فهم عبارة الصدوق في الترتيب والفتح في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
خبره عن الصادق ع كما حكى عن ابنه العلم في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
ما يفي به من حكمه كالمهم على الجملة في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
أو من قبل كل عضو من الأعضاء في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
من الوجه للصدق على البطلان في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
جعل اليد في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
بعضها بعضا فاجتهدوا في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
من المولات في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
مض السرخ في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
الوجه شرط البطلان في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
وتلاصل الأعضاء في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
حققت لأجلها في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
بعض نذر وإن لم توجد في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
مواها أو يوصف في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
بأن يترك حكم ما في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
ذلك وهذا في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
بدون ذلك في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
في غير ذلك في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
خللا لها في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
بها في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
على وجوبها في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
هنا في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
والنصوص في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
ولكن في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
معنى قول الشبهة في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
فهو في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
بمقتضى في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
دخل على في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
الوضوء في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
مبدل في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
يع في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها  
مض في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها

الوضوء في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها

في وقتها في جميع منصوصات حازة في وقتها





كَمَا أَلْطَمَهَا كَيْفَ التَّمَلُّ

الحمد لله

[illegible]

جَدِّكَ مِنْكَ اَسْأَلُ  
 بِقُلِّ الْفَقِيرِ وَاللَّهُ مَا كَانَ  
 شَوْقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 الْأَمْرُ مِنْ قُلِّ وَ  
 تَوْضِئَاتِ النَّجَى  
 وَاللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ











































































# في أحكام الشك

في أحكام الشك  
في أحكام الشك

النوقت في طهارة المعبر بها ان خلفها امر لا يغسل الوضوء اقل الشك في روى أصحابنا ان علمها الغضاض وهو طهر في الوضوء في حجب عن طهارة  
ال كنبها المبر من طهرها اودم ففاسها في اول يوم من شهر رمضان ثم استفاضت فصليت وصامت ثم رخصت اكله من غير ان تغسل ما قبل الشك  
من الغسل لكل صلواتين هل يجوز صلواتها وضوءها ام لا فكيف يجب ان يتم تغضص صومها ولا تغضص صلاتها مع الغسل مثل على ما لا نقول بهذا في الشك في صلواتها  
لمسألة وان قبل منشا ان صومها مقضى في صحيح وصلواتها كانا ظاهر والضح بناء الفعلين للمقنوع على توقفهما على الاغسل او لا فكلما قبل بتوقفه وضوءه  
على يوم على ما عاده خاصة وشجرة خاصة ونبلة الا لاختصاصه والسايقه خاصة والمثلين واجد جودها الاول كما في الشك في النسيئة وكذا وقطع في النسيئة  
يقطع في الذكرى بعد اغتساله لليلة الا لاختصاصه وكل الشك في نبي الدين سبب المصنعة هنا وفي غيره ولا ريب في احكام ونقطاع دمه الذي يوجب الوضوء كما  
وضوء في الاضحية واليه انهم لم يوجبوا الوضوء الا اذا انقطع قبل الشروع في الصلوة ولو اسوا عاد اليها الدم قبل الفراغ من الصلوة وبعد اشك  
الى خلافه من غير ان ينها من الغاء وهو يعطى عدم كون لا نقطاع للبري في بد شعرة في الف بالفسر عليه لا ان في طمع ذلك قوله وعلى كل حال فيجوز العمل  
للبري اسئل الشك مع الاحتياط بان دمها حاش وزوال الغضاض حكمه واعرضنا عن ذكره في الحق بلزوم استئنا الصلوات نقطاع منها بعد حجبها مع كذا  
بل ان الامن المنيمن لا يوجد في الصلوة فيخرج بالوضوء والاجماع ثم ظاهر في ذلك ان الجواب الوضوء مطلقا وبطلان الصلوة ظاهر الحق في الرد واحكام  
العفو عن الدم الخارج بعد الطهارة المذكورة لا اظهر احدنا ان العفو عنه مع نقطاع انما العفو عنه مع هذا الاستمرار في الجماع العفو  
بالعفو ثم في الذكرى ان لا يوجد عادة الطهارة اذا انقطع الدم بعد ان لم يصل الشك لا يمكن ان يصل بطهارة وانه الحد سواء ظنت عدم الشك او  
فيه ولو ظنت في الصلوات الطهارة والصلوات اعادة ولو صحح ان نقطاع الصلوات لا يشك في الاول ذلك بوضوء واقى الشك في النسيئة  
التمتلك النقص الشك في النسيئة في الجواب الوضوء انقطاع قبل الشروع في ذلك لا بعد ان هذا دخل الصلوة نحو ما لا دليل على وجوب النقص والنقص  
مع قوله في الصلوات انما العفو عن الدم وضوء الغضاض عن الصلوات وبطلان نهائيه الا حكام صلواتها لا نقطاع في شأنها وهو ظاهر اطلاق الكتاب في  
ومعبر من ان الوضوء السابق طهارة ضرورية وفد ذلك الضرورة لا يخلو ان المنيمن بعد جود هذه بغير حكمه ابتداء الوضوء ولا نهائيه  
للجائز وما في الضرورة وقد زالت في المنيمن حيث لا يجاسه لحي لو كان على يد او ثوبه نجاسة وعلافة ثم رجعا الماء في شأن صلواتها بطلها على أشكال وظ  
الوضوء اذا انقطع في الصلوات وقبلها ثم شرط في اعادة استمرار الا نقطاع زمانا بد شعرة للطهارة والصلواته واشترط هنا في ثبات النسيئة وبه يكون لا نقطاع  
للبري لا بوجه كالمسألة في ثباته ولو كان لا للبري بل كان من عادتها العوار اخبرها بها في فان قصر زمانا من الطهارة والصلوات لم يجز اعادة الطهارة بل  
شروع في الصلوة ولا غيره بهذا الا نقطاع لان الظاهر دوامه فان صلتك فطاول زمانه فالوجه الاجزاء لانها دخلت في الصلوة بامر شرعي فكان بمنزلة الجلال  
الزمانا بحيث يسع للطهارة والصلوات في اعادة الوضوء شكلان في ثباته من طهارة كاملة فلو عاد الدم على خلاف عادتها لم يكن لا يمكن لم يجز اعادة  
لكن لو شرع في الصلوة بعد هذا الا نقطاع من غير اعادة الوضوء ثم عاد الدم قبل الفراغ وجب الغضاض لمصلوا الشك في بقا الطهارة الاولى حاله الشروع  
ولو انقطع دمه لكان لا يشك الا نقطاع والعفو لم يجزها الفاروقا وادون الوضوء في الحال ولا يصلح الوضوء السابق لاحتمال ان يكون لا نقطاع للبري  
مع اعتضا ما لا يصل وهو عند التوجه لا نقطاع فلو عاد قبل مكان فعل الطهارة والصلوات الوضوء محال لانه لم يوجد الا نقطاع المقنوع الصلوة مع  
الحديث فلو انقطع ثبوتها وشروع في الصلوة بعد الدم استمرارها في لم يوجب فيهم الغسل للا نقطاع ونقض في ثباته على العمد ولعله للاصل والفرق  
بينه وبين الوضوء ان هذا الدم يوجب الوضوء ولا يوجب الغسل لدمه استمرار الكثرة والوسط الى ان فان الصلوات اصل او قوة ويوجب له الشك ان كان  
يوجب في الا نقطاع لان الشروع علو عليه الوضوء والغسل الطهارة الاولى كانتا سلفا في هذه المسألة لم تنظر في بانص من قبل اهل البيت عليهم السلام  
ولكنها اتت في الشك في الوضوء لعمامة نبيهم على ان حشد الاستحباب لوضوءا غيرا فا نقطاع على ان كان عليه وما كان لا احتياط يوجب الوضوء والغسل  
مسألة اولها قد منع طهارة الشارح عليه الغسل مطلقا بل مع الاستمرار المذكور وان كان مؤجبا للغسل في الغداء امثلا فاحلته ثم رتب فاليشك في وجوبه  
الغسل على المشايخ في اربعة اقسام واطمئناح دم الاستحباب في الصلوات فلو انقطع في الصلوات وان فرغت من الوضوء ونقطع في حد صلواته  
وهذا موافق للشك وانما في صحة الصلوات وزايدة في محله الوضوء مع الا نقطاع في شأنه مع الاستدلال عليها بان الا نقطاع ليس حدا والدم المؤج  
قبله لم يناف الطهارة والصلوات لعمامة بطلانها ولا كان يجب بد طهارة فلا يجب عليها اذا انقطع في الصلوة وضوء بعد كما اذا انقطع في شأن الوضوء  
اذا انقطع بعد الصلوة فلهذا يوجب الوضوء وان انقطع بينهما وبين الوضوء حمل العمد اذا لم يفر الصلوة لعين ما ذكره من الدليل ويد مع دليله ان الدم المؤج  
اما في نكاح الطهارة مع الاستمرار للغذاء لا نقطاع مظهر حكم الحد لا حد كحد البطون في السلس المقصود في النفاس وهو في اللغة ولا المرأة لا  
خروج الدم غالبا من النفس في الدم ولذا سمي به اضطلاحا دم الولادة قال المطر في اما استغفار من نفس الرحم او خروج النفس بمعنى الولد فليس هذا  
ولدت ولم يرد ما خلا نفاس عند ولاد كان لولدها ما وللشافعية ولا وغاصح وابنان ولوران الدم مع الولادة كما في المغنعة وطا والنافع وشجرة  
وطاهر الاجماع ويشك عتقانه ولا فضاضا والمصيبة والمختصر والمراسم السيرة والمبين والشرايع اذ بعد اجماعا في النسيئة والذكر في وفي غيره خلاف  
في نهائيه الاحكام وان كان المولود مضغعا في المعبر فيقتل بالهتاد اعلم كونهما مضغعا ادم كذا في كونه والذكر في طهارة المعبر والنسيئة في غيرها العلم من نفع  
لا يجوز طاهر وجب زبوا للحائض في الشك في ما قبله لا يوجب الا بعد تمام عن امه حامل والدم فقال دفع الصلوات فانها ان الدم ودا صابها الطهارة  
وهو تحسن الفصل حتى يخرج من الصبي فاخرج راسه لم يجز عليها الصلوات ونجل التكون في الصلوات في غرضها بل ما جعل الله جنسا مع حمل يعني ان ان الدم هي حاملة

في أحكام الشك





















وَالْغَسْبُ الْغَسْبُ

والبراءة فزوجها السفر

[illegible]

پیشہ و فرائض

فصل فی بیان

























# في تكفير القوم المتأخرون

ولا زهر من غلب عبيدنا من النحر وهو طيب في الجحيط الزعفران والورس مثل زهر نعلوا النحر في الغايبين لورس الزعفران والذرة كل ذلك  
يقال وفي الجبل الورس وفي الزعفران والذرة وعرضه الشبه عن بعض الفضلاء ان قصب النور هو النخل الذي يؤتى بها من لجنه هاوند اصلها  
قصب النبات في اجزاء بعض ارسا بنو جيط بها حبها والطريق اليها على عدة عصبها فاذا طال ذلك القصب ترك حق يجف ثم يقطع عقدا وكما با ثم يصفى  
في الجوارين فانما اخذ على عصبه من تلك العصب المعروفة عصب في حنا ذرة وفيه في حنا ان سلك به على غير ذلك العصب في قصب الا يصلح الا للورس  
وفي القاصون للورس المتعارف لعقدتهم في خطا ما كثره رابونه ملو من مثل نبيج العنب في قصبه حرافه وصنوه عطره الصفر والبيضا  
ويجعل المشهور الحنا وان يوزن بالميزان ثم يلبس القصب ثم يلفه بالازار وان جاز بالاس القصب مثل النازير كما قد منا لكن لا يتم الا بعدة ويستعمل  
الحجر فوق الا زار كما وان لم يلبس شحمت كونا الا زار حبه وجعل الصغار الجرب مع جلد حنا القصب من جانبها من منقوشة والآخرى من  
الابرس من القصب الا زار كما هو المشهور لضمه جلد الظاهر لانه يرفقه الابرس كما في المنفع والغنية والمهتد والجامع والذكرى من قصب البشت  
وهو منقوش في الحجر وقال الصانع عليه السلام في خبر يوحنا عيشا يوحنا جرب يده رطبه قد رذاع فوضع واشك ابيده من عند قوته الى يده بلف  
مع ثابره وفيه عاني الا حنا واثا ابيده الى عند قوته بلف مع ثابره ولعل المراد اخذ جرب يده بلف مع الثابره غدا عن الناس ثم يصفىها ووضعها حيث  
اشاره او جرب يده من كل منهما بقدر ذراع وعلى المقدرين ووافوكو والمجربين عند الثوبين ولا يثقل الصغار احدها بجده وفي المراسم في القصب  
مع لثوقه على الجلب البسبر على القصب من عند تحت الابدان في سفلى في الانصاف والمصبا ويختصر ان البني على الجلب عند حوضه من الامم البسبر  
على الابرس من القصب الا زار وفي خبر يوحنا عنهم علم السام يجعل له واحد بين ركبته نصف يميل الى الخد الجلب الاخرى تحايطه لا يميل عمل به الجف  
والصن في الصن ان يغير جرب لثا عن الجرب يده بوضع من في الثابره ومن قوتها فضال فوق القصب دون الخاضع فلتا من اي جانب نقلا  
من الجانب الايمن يمكن ان يكون حكما في ضا فحوضه لم يوجد بها الاجز يده واحد والخاضع يجعل اجماع الحاء واهما لها بمعنى اللقطة ويمكن  
الوضع من فوق القصب تحته بمعنى الوضع على الجلب بعدا لاس القصب بسم الله التيمم بالنصوص من الاجماع محكما بالاجماع على الظاهر فصل القصب عليه  
رسول الله عليه وسلم قوله لعن التواء فاذا عمته فلثمة عمة الاعراب كما في خط والمعرفان بلف سطر العمة على راسه ويخرج طرفها من تحت الحنا  
وبلقان على صدره كما في خبر يوحنا عنهم علم السام ولباق فضل الامم على الابرس وبالعكس لضمه له وقال القصب لعن التواء هذا المراسم سطرها  
واشهرها على راسه ثم ردها الى خلفه واطرح طرفها على صدره كذا في بيت اكثر لنبي الكافي في بواقي ذلك وفي بعض نسخها واطرح طرفها على ظهره  
بواقيها فوله في خبر يوحنا عن ابن ابي عمير عن ابي جعفر عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم وقال عليه السلام  
في خبر يوحنا عن ابي جعفر عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم وقال عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم  
وفي خبر يوحنا عن ابي جعفر عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم وقال عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم  
واللقطة والقصب كما في المراسم الشرايع ولم ينص في المنفعة وظاير الواسطية في البشت الا على ثوبها على الاربعين وفي المشي على البشت في اللقطة الظاهر  
والظاهر السليم على الكهان كلها كما في الشرايع والذكرى لقول الصافي في خبر سماعه اذا كهن البشت فذرع على كل ثوب شتا من زهره وكافور  
واطراف فوله في خبر يوحنا عن ابي جعفر عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم وقال عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم  
عمار والوقوع في جبهته من زهره ويستعمل في اسم زار سكر واسم بيه وانه شهد الشهادتين اي كنهه فلان يشهدان لا اله الا الله ولا باس بزيادة وحده لا  
شريك له كما في جاذبه والمهتد وان محمد رسول الله واسم الامم عليه السلام اي يشهدان فلا تاو فلا تاو الى اخر اسمائهم الشريفة عليهم السلام ائمة كافي في  
الشيع والوسيلة والمهتد والغنية وتجهل عبا الكبار كنه خلا الارشاد والجامع والشرايع كانه اسماهم الشريفة حسب تبركها والاصل  
في المسئلة الاخبارا بكنائز الصافي في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم وقال عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم  
وزاد الاصحاب البنا لكونه خيرا لمحضنا ونفناح باب الجوار مع صالته وفي فقا لاجماع على الجميع انصهر في القصب الهداية والمراسم والمنفعة والغزير  
الناس على ما في الخبر وانصهر بنا الجنب ادرى على الشرايع زاد ابن زهر الاوار بالبعث الثواب العطار ليهك بقرية القصب عليه السلام ان وجد  
ذكره الشخان وتبعها الاضاح هو حس المنيك والجمع بين المنيك وبين من الكاينة وجعل الزهر مع البشت والظاهر الشرايع الشاير عليها بالما وكافي في  
المفاتيح السمر والمنفعة المنبر والذكرى انا طلق الاكثر لان ذلك حقيقة الكتاب وان فقد الزهر فينا لا يصعب كاهولته لكن عطفه الا منقضا  
والصبا ويقتصر والمراسم على الزهر باو والاولى على كنب الشبه فافا لاو على وعزبه القصب من الكتاب بالظان الماء ان لم يوجد الزهر فان لم  
يبتسركن لا يصعب واراد به الكتاب بضا عن ثابره ولو قبل الكتاب المؤثر ولو بالماء فين ذلك كاحسنا ويكره بالسوا كما في الوسيلة والجامع  
الحق وفيه لا يجوز ويحتملها المنفعة وطا والامتنان والصبا ويقتصر والمراسم يجوز اذ انهم شدة الكراهة ولعلمهم بما كرهوه لكرهية لتكفير في السوا  
واسمها في البياض في المعبر لان في ذلك نوعا من استنباعه وكان وظائف البشت عتفاة قومها بغيره على الدلالة وزاد القصب المنع من سائر الاصبا  
واخبرنا المشي في سب كنه ما ذكر على الخبر والقصب الا زار والجرب يده كافي في القصب الهداية والمراسم كنب المحقق في كتاب القصب الا زار وفي خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم  
وزاد الصافي في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم وقال عليه السلام في خبره من خلفه ابو جعفر فيمكن التجنب بين الامم  
كلها وبغيره عبا الجامع ولا باس به لثوا اصل الشعيه ولكن يجرى عما بقها لعقل لسوا كادب فلا يهك على الميزر الا على ما جازى لصدق البطن  
بشخباطة الكهن يجرى طمنا من غير وفافا للبشوا والجامع الشرايع الاصبا ولعله للجنح المبالغ في حله وظهره وحق كاهولته لا يهك

بشخباطة الكهن

باب الشاير

باب الشاير

باب الشاير













# كتاب الطهارة الكتاب الثاني

في غير الطهارة

وكان استحياء الطهارة والاختيار من مضافه وفي بعضها ان من يخرج من الذنوب في بعضها عيبا عنه ويتركه وهو صوم الا يتركها باي ماله شاه والخم باي كمال  
 كمال الحسد من سعيه في الرضا على السلام بشا من سري الميثا له جانب بعيدا في المحل من الجوانب لا زينة او ما خفي على الرجل رجل من في الجوانب شاه فذلك عليه  
 من فيها شاء والافضل لا يداه بقدر الشكر لا من وهو لا يسل على الميثا فبعضه على علقه لا من ثم بدو من راجا ودور الرجل الى علقه لا يضر ضيع  
 وجعلها الهني على الامن ثم لا يسل على الا يسل ثم مقدمه الا يسل على الا يسل ثم مقدمه الا يسل على الا يسل ثم مقدمه الا يسل على الا يسل ثم مقدمه الا يسل على الا يسل  
 على الصغار على السلام وغير العلل من سبانه عتبه ومع على ترهظين الكاظم عليه السلام يقول الشئ عمل الجنادة ان تستقبل جانب الشئ لثقله لا يضر في  
 الا يسل ويكفي لا من ثم عليه الى الجانب الاخر وند ومن خلفه الى الجانب الاخر لثقله لا يضر في  
 فان لا يسل على ما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا  
 الى ما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا  
 ثم ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا  
 اليه يسل فعمله ايضا لا من ثم ما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا  
 المشاهدة الجنت المروية عن النبي عليه السلام وهو الخيل الذي امر به من السواد المحترم الى الذي اخر منه المني والاضل الى اي مساحله  
 والمرى في غير عتبه عن الرضا عن النبي وهو قوله كبر هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدقنا الله ورسوله واتمنا ان اوليها الميثا الذي ترون  
 بالفتنة وقهر العتبه بالموت فبعضه من لا يبق ملك في السماء الا كبره لثقله لا يضر في  
 وعد ما الله ورسوله وصدقنا الله ورسوله واتمنا ان اوليها الميثا الذي ترون  
 وصلى الله على محمد وآله وسلم جعله لنا خيرا ما يظن ويشتبه به الميثا من الاخذ انما في العتبه وظن كره وقوته مع كبره لا يضر في  
 فبعضه من لا يبق ملك في السماء الا كبره لثقله لا يضر في  
 صعدا الجنت لا يسل في الصلوة انما هو لكبر الصلوة هي التي فيها الركوع والسجود ولا يجزى الاضلال والاختيار والجماع كما في المذكور والاختلاف في  
 الاحكام والذكر في المني على ما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا  
 باليهم ليدرك صلوها باليهم غير المتوضي قال سكر ابو زرعه الصلوة عند خوف لقوت النهم الجنب غير المتوضي وان خاف ان لا يسل على النهم  
 صلي على حاله ولا يرج وقال السبكي الجبل ويجوز للجنب بصله على ما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا  
 حصن الصلوة على الجنادة وخشى من ان لا يسل على ما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا وما يلي لثقله المستقبل له وهو ما يلي عين الميثا  
 الوضوء افضل وان في المني لثقله لا يضر في  
 ايضا اذا كان يصليها على غير طهارة ومكان من النسا على حال جبر او جبانة وازاد الصلوة على الجنادة فلا يضر لها ان لا يسل على الا يسل على  
 فان لم يتمكن من ذلك جازها ذلك باليهم فان لم يتمكن من ذلك جازها ذلك باليهم فان لم يتمكن من ذلك جازها ذلك باليهم فان لم يتمكن من ذلك جازها ذلك باليهم  
 الا لا اقام ان علم خلفه متوضعا فالشبه ما في المني لثقله لا يضر في  
 فذلك دليل عليه ويجوز النهم مع التمكن من الماء كما في المني لثقله لا يضر في  
 واطلاق قول الصلوة على السلام في غير طهارة ولا يضر في  
 من غير جنادة وهو على غير وضوء كمن يصنع فالضرب بعيدا على حائط اللان فيلهم فمع الضعف الاضطرار يمكن استنطاب خوف لقوت النهم كما استمر  
 ابو علي السبكي في الروايات والخوف في المني لثقله لا يضر في  
 الرواية وضعفه من جهن احدى ان ذكره جماعة وانفان والشافعي ان المشول في روايته مجهول فاذا الشدك اشتراط على الماء في جوار النهم ضد  
 ولا روايته ليست صحيحة في الجواز مع وجود الماء لكن لو قبل اذا جازها ذلك باليهم فان لم يتمكن من ذلك جازها ذلك باليهم فان لم يتمكن من ذلك جازها ذلك باليهم  
 شرطه وكان النهم حد الطهارة مع خوف لقوت النهم لان النهم في المني لثقله لا يضر في  
 بالخبر واجاب الشهد بجواب الجماع المنقول بغير الواحد عمل الاضطرار بالرواية فلا يضر ضعفها قال ولما رواه ابا عبد الله الجنت في ظاهره في المراد في كل  
 من ظهوره وضايقه وانفاه الرازي عن المني لثقله لا يضر في  
 مع جواز هذه الصلوة بل طهارة او احتلا واسدلا بالجماع فبعضه على الاضطرار مع خوف لقوت النهم في خلاف استحياء النهم ان اعلى كلام المعبر  
 احتمالا العكس ويؤكد اطلاق الخبر في نص حسن الجلي قال سئل ابو علي عن الرجل يترك النهم على كماله لثقله لا يضر في  
 عليها قال لا يضر بصله وهل بشرط الطهارة من النهم جازها ذلك باليهم فان لم يتمكن من ذلك جازها ذلك باليهم فان لم يتمكن من ذلك جازها ذلك باليهم  
 عن الدم غالسا وشاردا لتبديل في غير طهارة ولا يضر في  
 صفة خلاف حكم الحائض من اطلاق بعض الاجتباء الناطقة بوجوب الطهارة من الحائض لثقله لا يضر في  
 وترا لو خال الحائض في الشهد اف في هذا على نص لا يضر في الفصل والذكور بغير الشهد على الصلوة بلا خلاف فان قدمها قال في  
 المني لم يضر بها الا في فعل غير مشروع فينبغي في المني لثقله لا يضر في

في الطهارة

في الطهارة









كَلَامُ الْمَوْلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

[illegible]

فِي الصَّاحِبِ

ففيها تواتر  
والقارب  
عليه  
في الصلوة  
السليمة



# ٢٠ في اختلاف

المؤمنين في كونها والمنفعة في الشكر من لا يعرف اختلاف الناس فلا يعرف ما مضى عليه ولا يفيض التوفيق كما ظم عليه السلام لعلى يسود الضعف  
من لم يرفع اليه غيره ولم يعرفه لا اختلاف فاذا عرف اختلاف فليس بضعف في قول الصادق عليه السلام في خبر أبي سائر ليس اليوم مشدق  
ابن الرضا في حاله والنشأ والنشأ ولا يصبر سفيان السطفي في كرم احدا يكون مشدقاً فوالله لقد شئنا امر كهذا التوافق في حد وروى  
وهذا في السلفيات في قول الله ولا يصبر من عرف اختلاف الناس لا في جنقه من اصحابنا من عرف اختلاف فليس بضعف في قول ابن جعفر  
لوزار ما يمدك من الجبل من المشا المشدق الذي لا يصبر ولا يعرف ما اتم عليه من لا يعرفه لا اختلاف اشياء الصبيبا من ليس له من يد  
تغير يمكنه معرفة الخوا وينجس على المشا والبغض لنا كما قال ابو جعفر عليه السلام لوزار هو الله لا يستطيع جله ويدفع جاحته الكفر ولا  
يقتضي بها الى سبيل الايمان لا يستطيع ان يؤمن لا يكفر قال والصبيبا من كان من الرجال والنساء على مثل عفة ولا الصبيبا في الغربة يعرفوا ولا  
ويوقف عن لذة ركانه نظر الى قول ابو جعفر عليه السلام في خبر الفضل ان كان واقفا مشدقا فذكره في قول الله غفر للذين تابوا الى احوالهم  
في الذكر هو الله لا يعرف الخوا ولا يمدك من الجبل من المشا المشدق الذي لا يصبر ولا يعرف ما اتم عليه من لا يعرفه لا اختلاف اشياء الصبيبا من ليس له من يد  
الاجود ومن لا يصل ولا يعرف من لا يعلم المبتدع قطع بالشيء حاشيت الكتاب لئلا يمان بغيره مع من يولاه ان جملة من جملة من هبه وان لم يعرف  
خلافه الحق وان كان من قوم ناصبه ولا مشدق ولا يعرف ما منه ولا ظنه ففقد الطرح الايمان ولا يدرك في البانين وما ذكره من ادعاء شيخنا  
الى قول الصادق عليه السلام في صحيحه انه لا يصبر ولا يعرف ما منه الايمان من هذه النفس حاشيتا وانما الله وطامنا فويل طامنا  
مع من اجبت هو لكونه في المنع والهداية والمنع والمصداق والمعتد والغنية وفي الخبر كره والمنع في هاتين الاحكام الدعاء بما في خبر  
ثابت بن زياد في الدعاء قال كنت مع ابو جعفر عليه السلام فاذا يجازة لقوم من غيرهم فخرها وكنت في باعنه منهم يقول اللهم انك خلقت هذه النفوس  
انت خبير وانت اعلم بسرها واولادها منادى من دعاها وسبقها اكرمها وعاد عيش لا اعلم فشر وانك علمه وقد جئت اسأله من لم يعد وانه كان  
من جرحا مشدقا منه واحترمه مع من كان في قول الله لا يشك اليه لكن الخبر صافين لا يعرف وفي صحيح الخبر وحسنه الصادق عليه السلام قال وان كنت قد نكح  
ما خاله فضل الله ان كان في خبر الجرحا وله فاعفله واحسنه في خبره من علمها الدعاء له بدعاء المشدق في خبر سليمان بن خالد  
عن الصادق عليه السلام الخ لم يعد عام المشدق فان كان مؤمنا دخل بها وفي في اشهر الدعاء له وعلمه وفي في الدعاء ههنا ما سبقه ويعلم  
وجوبه للمؤمنين لئلا يمان بغيره مع من يولاه ان جملة من جملة من هبه وان لم يعرف  
الهداية والمصداق والمنع والهداية والمنع والمصداق والمعتد والغنية وفي الخبر كره والمنع في هاتين الاحكام الدعاء بما في خبر  
خبر المؤمنين ان كان في قول الله لا يشك اليه لكن الخبر صافين لا يعرف وفي صحيح الخبر وحسنه الصادق عليه السلام قال وان كنت قد نكح  
ما خاله فضل الله ان كان في خبر الجرحا وله فاعفله واحسنه في خبره من علمها الدعاء له بدعاء المشدق في خبر سليمان بن خالد  
عن الصادق عليه السلام الخ لم يعد عام المشدق فان كان مؤمنا دخل بها وفي في اشهر الدعاء له وعلمه وفي في الدعاء ههنا ما سبقه ويعلم  
وجوبه للمؤمنين لئلا يمان بغيره مع من يولاه ان جملة من جملة من هبه وان لم يعرف

في خبره من علمها الدعاء له بدعاء المشدق في خبر سليمان بن خالد

عن الصادق عليه السلام الخ لم يعد عام المشدق فان كان مؤمنا دخل بها وفي في اشهر الدعاء له وعلمه وفي في الدعاء ههنا ما سبقه ويعلم



# في كيفية الاستسكان

في كيفية الاستسكان  
على التمسك بالدين

نزل الله في الركعات ثم بدأ ركعها عليه بعد الفراغ للامام عندنا كما في كثر التعميد والعلو والنجو اتمام العمل والنجو في الصلوة والنجو في الصلوة  
والشجاعة يكبر ما في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
ان المضي ما في الركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
وعليه المضي في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
ما في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
بالدخول مع سعة الوقت فان خالف في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
بهم ما في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
منهم الفاعل الذي لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات  
ولا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات  
الساكنين في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
او دقت قبل اتمام الامام المستسكان ثم ولو على الفاعل الذي لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات  
بين ذلك مع الامام في الجنازة تكبيرا او تكبيرا بين فقال بهم التكبير هو موقوف معنا فاذا تكبيرا التكبير كبر عند الفاعل فان دقت كبر على الفاعل فيجوز  
الذين قبل اتمام الامام ان لا يكون للميت كفون يكون في الفاعل مستوفى العود وعينك ان طالع الجنازة ان لم يكن الصلوة على الميت صلى عليه عند الفاعل فان لم يكن  
مثل الذين بعدهم وليس من المستوفى في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
اذا دقت مع الامام في الشرايع وظل الاكثر خصوصاً الفاعل الوجوب وكان لا نزاع لجواز انفراد المأمومين في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة  
ولذا استدل عليه في كبره والتسليم في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
الاقتداء وهو ليس من المستوفى في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
يصل لان يكبر قبل اتمام الامام فان كبره قبل اتمام الامام هو من كبر الجنازة في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
الذكر في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
واذا بعد الجنازة في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
طائفة من ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
على الاولى في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
كان في الاجابة وكما في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
واحدة بحسن تكبيره وان شئت استأنفت على الثانية وان اتممت الصلوة وجبر جابر في ابا جعفر عليه السلام عن التكبير على الجنازة هل من شيء هو  
فقال لا كبر رسول الله احد عشر شهرا وسبعاء واربعا فانه مع التسليم معناه الاستسكان في كبره على ما مع اخرى صحيح على بن جعفر في كبره  
اختلف عن قوم كبروا على الجنازة تكبيرا او اثنين وقد وضعه عنها الحق كيف يصنعون قال ان شاء الله ان كبروا على الجنازة حتى يغفروا من التكبير على الاخرة وان  
شاؤوا رفعوا الاولى وانما ما في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
كانه عن اتمام الصلوة على الاولى ثم اتمام ما في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
كونه عن جواز رفع الاولى قبل الاخرة وقد يظهر من لفظها ما في ركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
عليها كما في الشبهة ان اتممت الصلوة على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى  
ثم لا يظهر من لفظ السؤال وضع اخرى بعد التكبير على الاولى بل يحمل ظاهره ان كبره على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى ثم اتممت الصلوة على الاولى  
او لا فانما هو في التكبير على الاولى في الذكر التي هي الاخرة لانهم صلوا على الاخرة ولا كيف يصنع بالآخرى ان لم يرفع حتى شيع في الصلوة على الاولى  
فاجماع بالخبر بين ترك الاولى في اخرى حتى يغفروا من الصلوة على الاخرة ورفضها والصلوة على الاخرة ثم كيف يجوز ابطال الصلوة الواجبة عن غير  
ضربة ولا اجماع ولا نص صحيح لان زيادة صحتها الصلوة وان حصل الامم وهو واضح لا حاجة بل لا يلزمها تقدم من ادلة الخبرين جميع الجنازة في صلوة  
وان زاد كل صلوة او يتوكل من لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات  
بل لا يلزم خبر جابر فانما ينوي لان الصلوة عليه ما ينوي المحسن بها عليه ما ولعله معنى قول المصنف في كتابه ان شاء الله كبره لان عليه ما خمس تكبيرا  
وقول الشيخ وابنا معه كان محرابين ان بهم خمس تكبيرا على الجنازة الاولى ثم استأنف الصلوة على الاخرة بين ان يكبر خمس تكبيرا من الموضع الذي  
انتهى اليه وقد اخرج ذلك عن الصلوة عليه ما ويحمل منه العبث واختار الشبهة في عمناءه امتثال على وجوب بيع كل تكبيره مذكور في ما يندفع الى اخرى  
والجبر لا يصلح سنداً لركعة من الاجماع عليه خلافا لا ينحصر في جماعة من العامة وقول امير المؤمنين في جبريل صلى الله عليه وسلم في كبر الجنازة ان سلم جبريل  
الصلوة على الاخرة وكانه ناظر الى ما احتملنا من انه لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات  
مستحب جازان بعضها الوجوه في الاشياء لا من زيادة فاكدها دون العكس فانه لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات لكانت لا يملك الاستسكان بالادعاءات

في كيفية الاستسكان  
على التمسك بالدين













كَلَامُ الْمَلِكِ الْكَافِرِ

فِي الدُّعَاءِ

[illegible]

فی اللہ

لا اله الا الله  
محمد بن عبد الله

فکر کے













رَحْمَةُ اللَّهِ  
 عَلَيْكَ  
 يَا أَرْثُومَ  
 الْبُحْبُورِ  
 يَا زَيْدَ

روایتی و تاریخی

فانما يجمع الى































مفتی محمد رفیع الدین

74

فانما في هذا

فصلنامه علمی

في اقصا الفهم

من الحائرين

مقدمہ

وآخر

[illegible]



صالح بن عبد الله

اول وقت

منه

اول وقت الغضب

غيبوبة  
الحجرية

فجعل هو الحجر





[illegible]





الندوس وهو جند من جند المسلمين وقتلوا في يوم بدر بعد الفداء وعندها كوفوا انصافا كما في المتن وظاهر الخبر لا يصل بقاء الوفاة في جومات استقامتها بها  
من غير ما ذكره وقت صلواته لئلا يكمل بعد انصافه الى طالع الفجر للصلاة والابحار كما في الخلاف والمعتبر المتن ولا يخالف في ما القدر في ما القدر من مملوكة الوفاة في الفجر  
فانها اجبت الفجر فيها وغيره الفجر منها ولا يخالف في غير ما ذكره لا يصل في الليل من اول الليل الى اخره لان افضل ذلك انصاف الليل لا ينسأه  
على الفجر كما نطق به خبره من الاخبار وهو ظاهر من ظاهره وصريح الميسر الجامع وبوتيرة الاصل وفيه التمسك بالاول قال الشهيد له نظر في جواب  
ركعتي الفجر والاقبال في قول وفدا صلواتي كذا يخرج وفدا في رواية من صلوات الليل كما في الاخبار ويستأني ويمكن ان يكون قول عليه يخرج  
بزيد سال الصادق ع انهم وقت طلوع الفجر فاذ بان في الفجر صلواتي في اول وقتها وان يدان صلوات الليل والوتر صلوات الفجر وقتها في اول وقتها ابدأ بصلوات الليل  
طويلا ولا تجعل ذلك عادة ولا تغيره لئلا يخالده عليه قال له نعم فاذ بان في الفجر صلواتي في اول وقتها وان يدان صلوات الليل والوتر صلوات الفجر وقتها في اول وقتها ابدأ بصلوات الليل  
قال نعم ولا تكون منك عادة وفيما ذكر ان وفدا صلوات الليل الثالث الاخير كما ذكره في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
وعلى يوم وليلة والاسبلة والاشهر وكذا في الحق لا يفرق فاسال الصادق عليه السلام في صلوات الليل قال صلواتي في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
في خبره عن رسول الله صلى الله عليه واله في يوم فاذ بان في الفجر صلواتي في اول وقتها وان يدان صلوات الليل والوتر صلوات الفجر وقتها في اول وقتها ابدأ بصلوات الليل  
هل من مستغفر في غير هذه من سأل في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
لا يفر من الفجر في غير هذه من سأل في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
هل مستغفر في غير هذه من سأل في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
كان هو الفجر والوتر خاصة في غير هذه من سأل في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
يوفر فقال على مثل من سأل في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
لما كان بين الصبحين خرج أمير المؤمنين عليه السلام فنادى ثم سأل في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
اول وقت هذه الصلوة في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
غيره من الوفاة في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
استقبله قال نعم في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
الى اخره الى جنة الساعات في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
المسبوط والمرام والاصابع والشرائح لقول الصادق ع في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
الفجر والوتر خاصة في غير هذه من سأل في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
وحسن رساله عن موضعها فقال في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
الذي يقيم الصلاة الصبح فكانت للفقير كما نص عليها في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
يا جامع الشيعين الى مسجد شدي فاشاءهم في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
وقال ابو على لا استغفر صلوته في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
طالع الحرة من ناحية المشرق سواء طلع الفجر الثاني او طلع مع صلوات الليل فهو افضل بحق ان افضل فداها على الفجر الثاني والله اعلم  
وقتها الى طالع الحرة المشرق في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
من الاخبار بصلواتها بعد الفجر في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
عنهما فقال في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
وهو خير في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
سأله في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
وحمل الشيخ اخبا فعلمها بعد الفجر في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
ليتين في الوقت في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
العلاء سأل الصادق ع في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
الشهيد روى سليمان بن خالد قال سألنا باعبد الله ع عن الركعتين قبل الفجر قال نعم في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
يظهر منه سندا داهما باعبد الله ع وقد تقدم رواية فعل النبي ع يا ايها قبل الفدا في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
او عا لا سفا واذ لو كان بعد الفدا في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
وانما تركها اذا روى صلواتها الى الركعة في صلوات الليل في كل افر من الفجر كان افضل كما في الاصل في كل افر من الفجر كان افضل  
الشيخ فظاهره هو التقدير على الفجر الثاني وكان يحمل على انه تركها الى حين خروج وقت الفجر واستظان مخصوص بالاول لم يفرض له ويجوز هذا

الكتاب في صلوات

في صلوات

في صلوات

في صلوات

في صلوات



فوتہ

پہلے اور بعد میں

فإن الكون لا يشك  
لغير العباد

سَمْعٌ

في القدر الذي لا يفي بالمتطلبات الاقتصادية للدول





51.















فِي الْوَقْتِ

[illegible]

١٠٠

५६

تعمد  
تعمد

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فِيمَا لَمْ يَكُنْ  
عَنِ الْقَدْرِ بِمَقْدَرٍ لَهَا









في الضيق

[illegible]







# كتاب الصلوة وكيفية التلخيص

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

عشر شأنا الكعبة أو ما رآه من كوكبه ومحرابه وفروصه وهو من جهاد وكذا إذا اجتهد الفرس في شجره عن طريق الجبل كان فيهم  
من الاجتهاد والتمسك هل له الاجتهاد اذا امكنه الصلوة الى اربع جهات اهل جامع المسلمين على الاربع فلو كان صلا الاربع حجة فاقب  
المشاهد للكعبة ومن حجة ليس الاجتهاد او مقلدا فلو فقد من الاربع على الاجتهاد لوجب على عامة الناس من غيرهما ابدا ولا فائدا اما اجتهاد شرع  
بعض اصحابنا ان قال الصلوة اجبت فلا بد ان يكون لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
لكن يقولون ان كان ذلك فليصل الاربع فلو فعل المراد بالاجتهاد في الاربع لا يخرج من اجتهاد في الاربع فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
يجوز الخ في اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
التي لا يمكن من الاربع ويجوز ان يكون الاجتهاد في الاربع او في اربعة اركان او في اربعة اركان او في اربعة اركان او في اربعة اركان او في اربعة اركان او في اربعة اركان  
مع الامكان ولم يجز الاجتهاد بوجه واحد فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
ان من فقد لها صلى اربعة وجوها ابن سينا في غير ذلك فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
الاجتهاد الجليل وسلوا لها فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
الخلافا والتمسك في الوفاء في الاجتهاد كان كفايا فلا بد ان يكون له اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
وجد من قبله فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
لاستناد الى حسن نفسه هو اقوى عند من حرمه وكذا اذا استند اجتهاده الى برهان رباني لا يستند الى المحسوس في الشرائع فهو عندنا ان كان  
ذلك تجريئا في نفسه قول عليه طك والتمسك فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
ولا له ما استند نفسه فان لقول عليه طك يكون اجتهادا واجتهادا الاول انما اذا اجتمع من صلوات العلماء واخر عن اجتهاد نفسه وغيره وكان نحو  
اعلم بطريق الاجتهاد والبراهين فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
العدل في الحاف بادلة القبلة كافي للغير والجامع والشرع والاعتقاد لا يختص بطريقه فيه واختار الانعام بزيادة اوجه القبلة واصل البراهين  
الصلوة اربعة اركان المحج لو وجبت عليه هل يغيب عليه ويجزئ به ومن اربعة اركان وكرام ابن الجنيح سعيد يعطى الثمان وكذا  
الدروس هو ط الكافي للشرع والشرع والاعتقاد لا يختص بطريقه فيه واختار الانعام بزيادة اوجه القبلة واصل البراهين  
الرجوع الى قول الغير هو علم من التقليد لعلم المراسم في الخلاف تراجم ومن لا يغفر اما لا لا القبلة يجب عليها الصلوة اربعة اركان مع الاجتهاد وعند  
القررة صلياني الى اربعة جهات شارب الرجوع الى الغير الى اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
في ذلك في غيرها من اجتهاد وان خالفها كان لها ذلك لا تترك دليل على وجوب الفل من يعرف ذلك ليله عدم جواز ترجيح المرحوم عقلا وشرعا وهذا  
في الاعيم ومفهوم قوله تعالى ان جاء كرافس نبيا فنبهوا ونبيه حلال في الاجتهاد في المبسو والمهند والاصباح وكذا هاتين الاحكام و  
الذكرى والدروس البيان بجلال كافي ومثله في اربعة اركان في المبسو وكذا في اربعة اركان في المبسو والمهند والاصباح وكذا هاتين الاحكام و  
الشهادة في شقي قال فان تعدد العدل فالمشهور ان تعدد في جواز او كون في الفاسق مع من صدق من قوله تعالى فنبهوا ومن صالحة فضيلة اجتهاد  
المسلم فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
الداروقبول المذهب وقال الشهيد ما لو لم يوجد سوى كافي فقيمة جهات مريان يعني على الوجهين في الفاسق قال واولى المنع لان قوله وكونا ليه  
هو معنى عنه قال ويصوب بما بعده والفاسق الجواز اذا رجحنا لظن يقوم مقام العلم في العبادات فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
يمكن اقوى من الاجتهاد فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
والخيار لعدم كفاية هاتين الاحكام والمختلف فظاهر في تقليد المذهب ايضا قال فيه اننا انما الصلوة في جواز او كون في الفاسق مع من صدق من قوله تعالى فنبهوا ومن صالحة فضيلة اجتهاد  
مطلقا لظن لا يجوز الرجوع اليها او لا لعدم انصافا واما انما بنا فله بالكا في اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
والتمسك كما عرفنا الرجوع الى قول الغير عن اجتهاد فان علم لان اول بالرجوع اليه كافي كوني لو تعدد الخرج الى العلم الاعل كافي في المنهج كوفي  
هاتين الاحكام وكوفي في الدروس الى العلم وفي البنا الى العلم الاعل فلو رجع الى الفصول بطلت صلواته كافي في المنهج خلافا للشايع وفيها من الاجتهاد  
واشبهين هنا فان من اجتهاد الفضول يمنع من تقليد الاصل وان شيا فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
العلم والظن بنفسه كونه عابا الاصل ما اذا كان القبلة وان عرف فلا بد من اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
او وجب العلم كما قبله جميع الاحكام ما لم يعرف لكنه اذا عرف في تقليد العلم كافي في التذكرة وفيها الاحكام المذكورة وسبب البنا للتمسك العلم فلا يغيبه لظن  
خلافا في سائر الاحكام لما في علمها من الشك وطول زمانه خلاف دلة القبلة قال الشهيد سوا كان يربط لسفر ولا لا في الجاهل من غير موضع فلو لم يكن لها اربعة اركان لم يكن لها اربعة اركان  
فلان يقال انما يسهل غير الجاهل مثلا وان من وقت ينجح حاد منك لا من كان مستقبلا ومغفر في جرد ذلك تقليدا ما دله لكونه مستقبلا اذا حاد  
مكبل لا من فهو ما الاجماع والخير واليه انما يرضى فهو كسائر الاحكام مع اننا نصل تاورد بالجهد على وجهين وما بين الشرع والمغفر فينبه  
كافر فهو مع ضعف لظن مخصوص ببعض الافاق والاجماع على سائر العلامات واما استنبط بالبراهين الربانية لا نافية فيمكن في الدليل  
مشاهد المسلمين على الصلوة الى جهة واحدة لظن انها في نهر يعلم الجهد او سائر العلامات بحيث يحصل له العلم نعم لا يخفى انما الى اربعة اركان





کتاب الصلوة

[illegible]

فان فقد علمت  
القبائل الى اربع  
جهاث

حَسْبُكَ اللَّهُ  
 وَصَلَّى عَلَى  
 مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَسَلَّمَ  
 وَبَارَكَ  
 وَتَمَامَ

[illegible]















كتاب الصلوة

الصلوة

في انحراف بعض المتأخرين

في انحراف بعض المتأخرين

ولا ندعه

في انحراف بعض المتأخرين

طبع

مخصوص غير علي بن هذيل وقال كتب اليه ابنه بن عبد خذنا جو انتم تلك فعل من لا زان في الصلوة في غير موضع ولا في موضع  
لا يجوز الصلوة فيها خبز جدي بل حتى لا يطهر في ذلك وفي الملبس وطهارة المنه وتكرار الصلوة في الفلانة والفلانة والفلانة والفلانة  
بكل وجه فممن ان جاز ما لا يتم فيه منكره فنه عندهم النكاح والجوارح والفلانة والفلانة والفلانة والفلانة والفلانة والفلانة  
الفلانة من غير ما ذكر وفي الاصباح والاهنية في الفلانة المولدة من ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
بكل وجه لا يشك في حوط الملبس وعلت الفلانة من غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
او نكاحا لا حوط الملبس واستدل بالعموم وخبرهم بن عبد خذنا جو انتم تلك فعل من لا زان في الصلوة في غير موضع ولا في موضع  
التي بان بين الصلوة تسال لرضاها عن شيئا منها الخفاف من اجتناب الجوارح والفلانة والفلانة والفلانة والفلانة والفلانة والفلانة  
انكرت في الجوارح هل يصلي في فلانة عليه او لا لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
حلت الصلوة فنه ان شاء الله والظاهر ان الذي ما اكل في غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
طافناك والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
قاله من غير الشرايع والادشاد والغير والمطع والاشراط والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
بهم على الرضا خاصا في الصلوة وغيرها باجماع علماء الاسلام كما في المعبر والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
او كما كان في الفلانة والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
لا يجوز الصلوة في نكاحها من اهل البيت العتيق من غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
مكتوب لا حوط الصلوة في غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
فيها وكان المعنى واحد في النهاية والملبس والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
في كل ما لا يتم الصلوة فيه من غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
كان الخليفة طمنا او كما كان في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
للصلوة والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
في الملبس والمراحم والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
ظن او كان وزاد الشك في الملبس والمراحم والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
بغير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
او الملبس في غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
خبره ان الصلوة في غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
المشايخ ايضا وبوهد ان اجمع على من هو الصلوة في غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
بن ابيهم لا باس بالتوبان يكون سلة او ذن وعلمه جازما وانما ذكره الجرح ليرى ان في خبره لا يكون شك التوبان ليرى ان في خبره لا يكون شك التوبان  
اكثر من الخليفة عندنا الاصل والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
فان لا باس في ان الحسن من جلد الحسن ان يكون كثر من نصف الملبس خاصة في الملبس لو كان يعنى الخليفة عشره قال ابراهيم بن عبدان يكون  
ينسب اليه بالخبر كشره وشع وشن وسبع وثمان ذلك يعنى ما لو كان كثر من نصف الملبس خاصة في الملبس لو كان يعنى الخليفة عشره قال ابراهيم بن عبدان يكون  
الشافعي وابو حنيفة ان لا يكون كثر من نصف الملبس خاصة في الملبس لو كان يعنى الخليفة عشره قال ابراهيم بن عبدان يكون  
في الملبس بالخبر كشره وشع وشن وسبع وثمان ذلك يعنى ما لو كان كثر من نصف الملبس خاصة في الملبس لو كان يعنى الخليفة عشره قال ابراهيم بن عبدان يكون  
لاصل في قول الصادق في منزل ابن بكير النشابة في الملبس والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
في خبره ان الصلوة في غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
غيره في الاصل والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
الفلانة من غير ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
في الملبس والمراحم والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
الدهان واوسيلة وكثيرا في الملبس والمراحم والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
حر كثر في الملبس والمراحم والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
المحطون مخصوص ما روى عن عبد الله بن عوف في الملبس والمراحم والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة  
والتمسوا في الاصل اما كان فيها لا يجوز فنه الصلوة وهل يفكر ستمال جلد اى ما لا يكون له ما لا يكون هو الملبس وطهارة في الفلانة والفلانة والفلانة

















فِي بَيْتِ الْمَسْجِدِ

مجلس شورای اسلامی  
جمهوری اسلامی ایران

من بعد

الحمد لله

في الصلاة  
العمامة

واضحاً  
غفر

واضح  
غنى  
سأول

کرامت  
تصاحب  
علی خان  
نصرت

١٠٠





















في المساجد فضيلتها

تزداد على السجدة صوابا حتى انما في فضلها ان يستعملها مستقفا في الله تعالى مستطرا به في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
عنها اوليتها او صحتها كذا في الحديث في الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
من لم يستعملها او جاء من الناس الثاني لا يقتسم ذلك الا من استعملها في الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
ثالثا والظاهر انما هو الصالح والعبادة فيه بل مجرد دخول وقصد واستدراك في المساجد على الحسين بن علي عليه السلام عن جده صلى الله عليه وآله وسلم ان  
الى المسجد صوابا لفضلها الثاني انما هو في دينه مستعمل او مستطرا به في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
خشيته او جوارها او ما عطفه في ذلك الذي لو كان الظاهر من ذلك انما هو في دينه مستعمل او مستطرا به في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
ويكون عونا في بعضه من اسبابه من مساجده من الجاهل الذي لا يدرى في دينه مستعمل او مستطرا به في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
النقل عند الدخول للفضل لا عند الخروج منه والفضل في الدخول بغيره في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
الفضل في الدخول بغيره في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
بالصلوة عليهم عند دخولهم في مساجدهم صلى الله عليه وآله وسلم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
من غير مساجدهم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
انما هو من طاعة الله كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
ربا غفيرا في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
لحم الله واشى عليه ما اخرج قدامه صلى الله عليه وآله وسلم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
التي صلى الله عليه وآله وسلم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
فقل لله غفر في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
وافضل الى ابواب فضلك وصلواتكم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
وشهره من المنه في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
وعنه من المنه في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
بفضل النوافل في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
ثالثا لبقعه وشهر من منصفه ثمان بذكرها في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
الفضيلة فيها بعد مسجدنا في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
صلواتكم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
الجل في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
دخول المسجد لصلواتكم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
مسجدنا لصلواتكم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
ببيت المقدس في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
طائفتين من الناس في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
الذي في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
الحرمين ومسجد الكوفة ومسجد النخلة في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
والسائر والجامع وكتبه في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
من سبعة اذرع او ثمانية اذرع في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
ان مقامها سور في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
وامرهم في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
والا فاجلها من استعملها في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
لا يجوز الا من كان في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
روى في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
الحسين وما رواه الشيخ في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
وجعلها طريقا في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
وقال الصادق عليه السلام في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل  
وكتبتين وبناء المحراب في حق الدين والدينها او فيها او غيرها بحكمة او بغيرها انما جعل

في المساجد فضيلتها

في المساجد فضيلتها

في المساجد فضيلتها

في المساجد فضيلتها





فیما بعد مکرونا

عبدالحق صاحب

پیش قدمی

فصل فی بیان احوال و حال

منزل

[illegible]















# في الاذان والاقامة

هم على الحسن في الاذان والاقامة مشي مشي في جبريل الربيع عن جعفر عليه السلام ان جبريل اذن شفعاً وليس يرفع من ذلك نصلاً في ثبته القابل واما شفعاً  
 في الاذان والاقامة ففي حديث سائر القاصد كماله جملة من اعادة وفي الحديث في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 الاذان عشرين حرفاً وفي الاقامة ثمانية عشر حرفاً في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 بينهما وبين اجزائه كل منها شرط بالاجماع والخصوص في ان تعد خلافاً وان سمي الخ بما يحصل ويستحق الاستقبال فيها واما في الاقامة مشي مشي  
 الاجماع على فضله لقوله بوجوب في الاقامة ناسياً بوجوب في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 المشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 الشبان لكنا اذا انتهى الى التمام استقبل قلت لصبي بن سلم انتم مثل احد فاعلم على قول يؤذن وهو مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 المشي مشي مستقبلاً في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 المشي مشي مستقبلاً في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 واما جبريل لقاضي فيها في الجملة ولم اعرف مستنداً في حديثي في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 الاذان في خبر جبريل في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 باطالة الوقوف والحديث في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 وفي كونه والمشي في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 وفي المذهب يمس منها سبعة الاصل او يحلقه ويظهر مخصوصه انما يشي لكن ذكرها الشبان وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 وكهت من نوافل الفرض وهذه هي في اخبارها وكلام اوجيب في خبر غار والآ في المغرب ففضل فيها السكنة او خطوة لا غير لقوله في خبر جبريل  
 بين كل الاذان والمغرب فان بينهما فتنافس العمل السبعة فتنافس الوقت بالنسبة الى سائر الصلوات ولكن في خبر جبريل في الخبرين من جبريل  
 الاذان والمغرب والاقامة كان كالشطح يدور في سبيل الله ولعل المراد جلت خفة كذا في المقصود به وغيره ما في الاستبصار ان كان اول الوقت ففضل  
 ولا يفسد في حق بعض الصوت به ان كان نكراً وكما كان ارفع كان في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 بصوت وهذه الامور المشتركة بينهما المذكورة من اول الفصل في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 والاستقبال والقيام وفرا الكلام وغير ذلك في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 او اعني عليه كون المقام على بصيرة اصبحت بالوقت كذا في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 خبر بن هرون المكفوف في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 وصح في القصد والاحتياط والجل وسلا وبن جعفر وجوب الاستقبال في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 بالصلوة ولا ينافي فيها احتياطاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 وبكراهية الجهر في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 والمذهب انما يكره في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 عليها بالنسبة الى اجزاء الاذان ومنها اخلاصها من الفصل بين اجزائه ما يجتمع منها انما يشي مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 جراً لا يجوز تكرار الشهادتين في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 وتنبه على الصلوة وحش على الخبرين في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 اعاد في الشهادة اولى على الصلوة اولى على الفلاح المتران والثلث واكثر من ذلك انما يرد به جماعة القوم لجمعهم لكن يرد بان تكرار الكلام  
 في خلاصتها كافي في الشئ خلاصتها كافي في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 الاذان في كونه وبها الاحكام لثلاث قطع في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 بناء على ان الاختيار للاصل وجبريل بن الحلي انما سئل الصافي عن الرجل يتكلم في اذنه وفي الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً  
 لا بأس بترك الرجل وهو يقيم الصلوة بعد ما يقيم فتنافس العمل على الضرورة قولان فتاوى العبد بضاً ان راداً لا بأس بقطعها وبطلانها  
 بالكلام جبر بن جبريل بعد قد فتنافس العمل على الضرورة قولان فتاوى العبد بضاً ان راداً لا بأس بقطعها وبطلانها  
 تنكلم اذا اقبل الصلوة في خبرها عند اتمام المؤذن الصلوة فتدعى الكلام الا ان يكون اليقين في اتمامه وقوله في خبر جبريل في خبرها عند اتمام المؤذن الصلوة  
 فاستصوب فنجد جرم الكلام على اهل المسجد ان يكونوا اذاجتمعوا في شيء ليس لهم امام فلا بأس ان يقول بعضهم لبعض تقدم يا فلان ويكره التوسيع  
 كافي به ولا يكره بالاجماع كما فيه وفي الناحية ولا ينافي في خلافه ففضل ان يقولوا الصلوة خبر من النوم بعد الدخا الى الفلاح وقبل ان يكره الشهادتين كذا في  
 في خبرنا وهذا هو الظاهر في التوسيع من ثاب الشئ اذ رجح في القول لا يجوز فعل ذلك في فعله لغيره فبقية كان مبدعاً ما توفاه واستدل  
 بالاجماع وانما الدليل على شريعته والاحتياط لا ينافي في خلافه في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً في الاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً

في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً

في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً

في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً

في الاذان والاقامة مشي مشي وفيها اثنان واربعون حرفاً

يَا أَيُّهَا الصَّالِفُ مَكْتُوبٌ لَكَ ثَلَاثُ

[illegible]

وقال في صحيح ابن مسعود  
ابو يارودي في بيته بالصلوة  
خير من النوم ولو ددت  
فذلك لم يكن حج

حقاً ربّاً رفيقاً

اشاء ان اكون في  
فان اكون في  
بعيد

مجلس

وجميع الناس

















فی الفرائد

[illegible]

باب اول فی بیان احوال و حال

فصل در منطق

اوشلر

## الافعال الستة

طالب الشهيد

مکتبہ اسلامیہ



کتاب الصلوة و کیف تلکنا

[illegible]

مجلس

نوی

فانما في فوجي قدام الفرائد

مسجد جامع امام حسین







فَالْمَرْءُ

[illegible]

وہ جہاں کی بات ہے

[illegible]

ایک نیا عالم

































































كُنَّا الصَّالِحِينَ كَيْفَ لِلشَّامِ

[illegible]

مجلس

ولا خضام لهم الا اقلها الشيخ ولكننا ضعفنا مكانه في المجلس  
في نفوس القوم كبراهن  
صلوة محمد بن ابي القاسم

یصلون







وَصَلُّوا لِحُبِّهِ

[illegible]

























فصل فی بیان

الفصل في  
في صفة العبد

پیشوایان و سران













نَحْنُ بِالصَّلَاةِ وَكَشْفِ ثَلَاثِنَا

[illegible]

بن قیاض

نزل العید  
معدی و المجمع  
نزل العید

الحق لا يعدل  
في غير المصل  
أجمعا





کتاب الصلوة و کیف ائلتها

اطولها كنون الشمس يستعجابا عادة الصلوة مع بقائه وانشاع الوقت لا لعادة وفاقا لالم قول الشافعي في صحيح ابن حبان قالوا الكسوة اذ فحنت قبل ان يخلع فاعادوني  
المراسم والكافان عن علي الاطعمه وظل القوي جالط الا من فيه مع محنة فيجعل المعتد بهما العلم والتمكيد بعد قول الجعفي في صحيح ابن حبان وابن مسلم واذا فحنت قبل  
ان يخلع فاعادوني اي الله حق يخلع ان ذكر ان اورد في التوبخ والاستعجاب جميعا لعدم التاكيد في الدليل ما عرفت ونسبنا الى الروي القائل زمانا القول في جعفر  
ترواية ابن مسلم في الحسن بن علي بن قاتر الفهر والركوع والتسبيح وكذلك في الخبر المتقدم ذكره وفيها الاحكام في في بيت طويل المثنون والركوع على ذلك القول  
والركوع والتسبيح على كل فائت اتم ان نصيبنا الركوع والتسبيح ويؤيد مضمون الخبر فيكون كقولنا مثل قولنا في التفسير على في المصنف الاطالع بقوله  
الشمس السعة واما ذكر ان اورد في جملة الخبر البر والتسبيح كالركوع في الخبرين فكان ينبغي ذكر كل الاشارة لكن بعض الكتب كالكتاب كثير منها افترضت

[illegible]

في الخامسة العاشرة من هذا الزود والخبير روي في روط والوسيلة والأصابع والجماع جها الافتضا عليه في العاشرة وكان زودنا الامام في حد وكما اننا لكونه الارض على الارض  
منها قالو جها في المعبر من نصير من الخفي في جها في حد بالثانية الا ان كان قد ذكر في الكونغ في الثاني والثالث مثلاً فاذن الجدا الاما بعد الحاصل في حال امان لا ينجح من فضيل  
الا فذا وقدس وان ما جعل الامام ما لا يوجب من قبله في الكونغ في حد بالثانية الا ان كان قد ذكر في الكونغ في الثاني والثالث مثلاً فاذن الجدا الاما بعد الحاصل في حال امان لا ينجح من فضيل  
فيلزم نقصا وكذا الارض عن حسن كوعات او تحمل الاما ما فانه من الكونغ في حد بالثانية الا ان كان قد ذكر في الكونغ في الثاني والثالث مثلاً فاذن الجدا الاما بعد الحاصل في حال امان لا ينجح من فضيل  
عن الاما ان اتم الكوعات وحده وان جعل المهر من كوعات ثمانية الامام زاد ربيع في حال لا يوجب من قبله في الكونغ في حد بالثانية الا ان كان قد ذكر في الكونغ في الثاني والثالث مثلاً فاذن الجدا الاما بعد الحاصل في حال امان لا ينجح من فضيل

[illegible][illegible]

الأجرام عرفت على أنها في الحقيقة هي جميع تلك الأجسام التي لا تملك من القوى ما يكفيها لتدفع نفسها عن الأرض ولا لتدخل إليها فتمتلكها  
لغز ولا تعرف ولا تدفع ولا تملك إلا أن تكون في وسطها وتكون في وسطها بالانطواء من تحتها من كل أوجهها  
عليه الصلوة من تحتها من كل أوجهها بالانطواء من تحتها من كل أوجهها بالانطواء من تحتها من كل أوجهها بالانطواء من تحتها من كل أوجهها  
لعمد التوفيق بقوله من عرفنا فاحسن به بعض من بعض فاما بعد الصلوة على من احسن به من ثبت عنده بالبين من غير من عرفنا فاحسن به  
الانطواء من الوجه الثاني كونه الأحرار من الاستشكال في الكشف فبقى من الكواكب من عند النصب في البرية اربعة فانه بعد كلاله الحسن عليه فاحسن به

لأنه قولهم لا يوقى بترساق اللذرى من معقوفه مافات المراد بالحق ما عاينه العاقل ما دام لا يتصور ذلك بل ذلك على ما هو المشهور من الاجتماع والاضواء  
من غير شرط بالخوف نعم ما يتصور ما بينهما من الاستشكال في انكسار بعض الكواكب من غير ذكر ولا ذهابا فيكون ايضا على من يحسن به كونه من الاجتماع وليس يحسن به  
الخوف ما يحتاجه معظم من يحسن به لا معظم الناس طر في الجمل والغفوة والضحك والوسيلة ان الموجب احد اربع كسوف هي الزلزلة والرجح المظلمة وفي الاول  
والاخير الرياح السوا المظلمة وفي بترساق الكسوفين والى لازل الرياح المخوفة والظلمة الشديدة يجب ان ذلك ونحوها الجامع والافاضة ما لو اكسوف واجبة عند كسوف  
الشمس وخسوف القمر والازل المنوار والظلمة الشديدة ونحوه الاصبح لكن زبدية الرياح المخوفة وفي هذا ما اذا انكسفت القمر والشمس من زلزلة الارض وهبطت  
الشمس والارض من اجزاء الارض كذا في قوله تعالى انكسفت الارض من زلزلة

[illegible]

وہی ہے جو کہ

لوگوں کو

في يومنا هذا

في وقت قليل









نما الصلوة كيف نلينا

[illegible][illegible]

فَإِنْ شِئْنَا بِكَ خُرُوجًا  
إِلَى ضُلَّالٍ لَّائِسًا

مفتی محمد رفیع الرحمن

ان جلاوی عن اب

کرمی صلیبی فیضی قال کرمی صلیبی  
۱۱/۱۲ شهر رمضان

سید محمد رضا

وَبِأَنَّى الصَّلَوَاتِ وَالْزَكَوَاتِ وَالْحَقِيقَاتِ

[illegible]

وَبِیَسْمٰی اِلٰہِ الْاِیْمٰنِ

فصل اول

[illegible]

من ملحقين

مجلسه فی ۱۳۰۲

هو الان في عصر  
من رديان  
من رديان  
من رديان











## فَيَا بُو جَبَّ عَنْهُ الصَّلَاةُ

فصل ركعتان كان قد صلى ركعتين كانت هذه تطوعا وان كان قد صلى ركعة كانت هذه تمام الصلوة وعليه فالتجزي الويلية ومعناه انما على  
 الثلث والاثني عشر ركعة اخرى حمل خبر هذا على انما قلنا ناره وتكون الركعتين الاخرى في تحي لا فرق في الشك هنا بين التفتيش والزيادة لغير  
 الاخبار فقلت محو قول الصافي في صحيح البخاري غير اذا شككت في الخبر فاعده وفي خبرهم من هاشم بن عيسى المغرب سهو ولا في الخبر سهو وصحيح  
 العلما انما سأل عن الرجل يشك في الخبر قال يعيد نحو خبر الحسين العلاءية وقال الحلبي اما ما بوجوب بخران فهو ان يشك في حال الركعة  
 زيادة ركعة عليه فليزها ان يشك في ذلك ويعيد بعد التسليم بعد ذلك في شئها وشك في عدد التفتيش وهو المغرب للتصريح بالاجماع على ما في قوله  
 الانصاف واليسنة وفي صحيح محمد بن مسلم انما سأل احدهما عن الشك في المغرب قال يعيد حتى يحفظ انما البت مثل الشك فقد جازته يعيد التفتيش اذا  
 شك في التفتيش منه وفيه ثم اخبرنا هذا كما سمعنا من الاخبار انما سألنا العامة للتفتيش الزيادة ومن موسى بن بكر عن الفضل قال في المغرب اذا  
 لم يحفظ ما بين التفتيش الى اربع فاعده صلواتك ولذا قال في فتح الحق ان الشك في المغرب بوجوبه لا ينافي سواء في الزيادة او نقصان وفي صار في هذا  
 الخبر من الفضل اذا جاز انما في الاربع فاعده صلواتك وهو يحمل يقين الزيادة وفي المنع اذا شك في المغرب فاعده واذا شكك في المغرب  
 لم يرد واحد صليته ثم ثنتين فسلم ثم فصل ركعة وان شكك في المغرب في ثلث انما في اربع وهذا حزن في التفتيش في نفسك وانما في  
 شك من الثلث والاربعة فاقصه لهما ركعة اخرى ولا تعد بالثلاث فان ذهبت هلك في التفتيش فسلم وصل ركعتين واربع سجدة وانما في  
 حاشا انهم في المراءى في الاول للتسليم بعد ركعة اخرى وبإضافة ركعة اخرى تمام لشكوك في التفتيش او اربعة او ثمانية هلك في التفتيش  
 فقل انما التفتيش قبل وانما هو في التفتيش بالسلامة التسليم بعد هدم هذه الركعة وهو اقوى هذه الروايات خبرا انما قال للصافي في فضلي الخبر  
 ولربما قد تشبهت في ام ثلثا قال يشهد بغيره ثم يقوم بفصل ركعة فان كان صلي ثلثا كانت هذه تطوعا وان كان صلي ثنتين كانت هذه تمام الصلوة  
 وهذا والله ما لا يقصير بل وحمل الشيخ ناره على ثلثا وانما صليته ركعة اخرى على انما قلنا فتكون المعنى يشهد بعد ركعة اخرى ومعنى  
 كانت هذه تطوعا كانت تطوعا على ثلثة المغرب وثلثا الاولين من اربعة فالتصريح بالتفتيش والاجماع على ما في قوله ولا انصاف  
 التفتيش واليسنة وفي المنع ورواين علي ركعة فقلت لعلمه ما سمعنا عن عبد الرحمن بن الحجاج عن ابي برهم انما قال في الرجل لا يدري  
 اركعة صلي ام ثنتين قال بين على الركعة وفي مضمون حديثه قال سألني عن الرجل لا يدري ركعتين او واحدة قال بين صليته على ركعة واحدة فزاد  
 بقاؤه الكتاب ويجوز سجدة في شئ وهو عن ابي يعقوب انما سأل الصافي عن الرجل لا يدري ركعتين صلي ام واحدة فقال بين ركعة وفي الخبر  
 ابي العلاء انما سأل عن ذلك فقال بين ويظهر انهم على صليته على الركعة وفي الخبر عن رجل عن ابي حنيفة انما سأل الصافي عن الرجل  
 يشك فلا يدري اركعة صلي ام ثنتين او ثلثا او اربعة فليزها عليه صليته فقال كل اذا قال نعم قال فليزها صليته وليتعود من الشك انما في اربعه  
 بوشك ان يذهب عنه خبر رجل من السبع في ذلك عن الرضا انما سألني عن رجل يشك في شئها ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد  
 ثم قال وليست هذه الاخبار بخلافه وصاحب شئها بالخبر اباي خبرها اخذ فهو مصلح نهي وهو خبر بخبر يزا لينا على الاكثر من غير انما  
 وينبغي مع الاحتياط وبين البقاء على الاقل وحمل الشيخ الاول ناره على التوافق واخرى على كبر الشك وتوافق المعنى في صليته انما يدل على الصحة  
 فقد يكون مع البناء على الاقل وقد يكون مع البناء على الاكثر مع الاحتياط وقال علي بن ابي بصير ان شككت فلم تدروا واحدة صليته ام اثنتين ام ثلثا  
 ام اربعا صليته ركعة من تمام وركعتين من جلوس هو اسنادنا في ما اسله ابنه اخرا واخرج في المختلف صحيح علي بن يقطين انما سألنا مالك بن  
 عن الرجل لا يدري ركعة صلي او واحدة او ثنتين او ثلثا قال بين على الختم ويجوز سجدة في شئها ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد  
 يصلون في الاحتياط حصل الختم بالبرائة والجواب ناره اما اذا كانا ولي يحصل الختم بل انما يحصل بها واما السجدة فان فسختان قال لا تشهد  
 وبشكل باقية لا يجمع بين سجدة في شئها واعادة الصلوة وجوبا ولا استحبابا نعم هو معارض بصحبة ابن ابي يعقوب عن الصافي ان اذا شككت  
 فلم تدروا في ثلث انما في ثنتين او في واحد ام في اربع فاعده ولا تنص على الشك وقال علي بن ابي بصير ايضا اذا شك في ركعة الاولى والثانية  
 اعاد وان شك ثانيا وثوهم الثانية بنى عليها ثم احتاط بعد التسليم بركعتين فاعدا وان وثوهم الاولى بنى عليها وثمته في كل ركعة فان  
 تفتش بعد التسليم لزيادة ركعة لا بد من التسليم جازيلا بين اربعة فاعده ان شأوى الاحتياط ان تجزئ بين ركعة فاعدا وركعتين جازا قال الشهيد  
 ولربما قد تشبهت في رواية بدل على ما ذكره من التفصيل يعني الفرق بين الشك والاثني عشر  
 والفرق بين شأوى الاحتياطين وظن ثنتين بالتحقيق احتياط الاول  
 بين القيام والقعود دون الثاني

فيما بوجب عن الصلوة

فيما بوجب عن الصلوة

هَذَا كِتَابُ الْحَجِّ الْمَكْبُوتِ الَّذِي فِيهِ نَفَاذُ عَلَى الْقَوَاعِدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کے

[illegible]

مجلس

فی سیرۃ النبی

فِي سِرِّهِ  
الْوَجِيبِ

[illegible]

فہرست

في أنواع الحج























کتاب الحج وکفالتنا

[illegible]

مجلس

بسم الله الرحمن الرحيم











کتاب الحج و عمرہ کی تفصیل

فاز في سنة ١٩٢٤

[illegible]

فِي عِلْدِ الْفَرْقِ  
بَيْنَ الْمَالِ  
وَبَيْنَ الْقَرَى  
وَالرَّاحِلَةِ

۱۰۰































کتاب الحج و کشف اللہ

[illegible]

عبد  
الحسين بن علي  
خاله السيد ابا جعفر  
عن رجل ارضه عنه  
فيها فقال  
عنهما بل هو  
قائمة شري وخبر

فقرانه  
بجوانه الماده  
انستيد الماده  
الودعه بعد من  
الودعه

في جزأ لا  
شئنا جمع  
انواع الحج

وَأَمَّا الْفُلُفُلُ فَإِنَّهُ بِأَعْيُنِنَا  
إِنْ شِئْنَا لَنَضْحَكُنَّ بِهِ أَعْيُنُكُمْ























فَالْإِسْرَامِي

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

فی فضلہ

۱۰۰

















بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

مجلس

استعملوا في هذا  
 خرجت الى الحقم قال  
 اد بعثت شيئا الى الرب  
 عن فضيل والعقبة عن  
 يساورد والى مصر عن  
 الحياض وقم  
 اومر قيسم

فِي سِتِّينَ وَتَلْفِظِ

五

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَنْثَلَةَ

بما يلقطه في الفجر  
الموحية عدم الاخذ  
به ويزيد في المستور  
انذاب لك الحرام و  
هو من عندك بالنسبة







فلا احرار

[illegible]

أنا الطاهر

فصل

فان خدای تعالی





فِي لَصِيدٍ

[illegible]

وہابیہ کی طرف سے

۱) وضع خبرنامه

١٧ البئر ولا إله إلا الله

مجلس

يُنَا الْحَيِّ كُنْ لَنَا

[illegible]

فانما في هذا

في خزانة

لا اله الا الله  
الحق المنة  
الامر  
الزمن  
مكة  
للنفس















كُنَّا بِالْحَجِّ نَكْشِفُ تَلِينَنَا

[illegible]

الحمد لله

الحبيب  
في الم  
ولا  
توت





# كتاب الحج كشف الثبوت

كتاب الحج كشف الثبوت

بالإجماع والإخبار ولكن يجوز لها أن لا يكون لها إجماع من الأصحاب بل لا بد من إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 إجماع وهو قول أهل العلم في المنع من أن لا يكون لها إجماع في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 الثبوت من إجماع الأصحاب في إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 الذين قالوا في إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 لو كان فقال الرجل الذي بين يديه رجلان فقال في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 ثوبها في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 استدركه من إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 مسلم من أصابة الشبهة ولو كان في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 عليها من إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 من الوجه الثاني في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 به مكتوبة الوجب وهو حاصل مع شئ من وجهين أحدهما في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 نعم إن وجهين أحدهما في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 فاستدركه من إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 الملك الغني عن إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 النعم والغبارة في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 مستبكر في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 وهي كثيرة في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 وهو الذي يتعلق به إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 نصافي الجواز في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 أنظر به في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 فقولنا في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 قبل المضي في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 أو قال في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 له في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 بأمره في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 أخبارا وجب في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 ونفسه في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 ثم كان في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 من الضرورة في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 عمر فقال في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 عن إجماعهم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 منها في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 المحرم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 وكذا في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 محرم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 الفداء في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 للمحرم في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 اتصال في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا  
 والقبول في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا

ففي كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا

في كل ما فيها من الأحكام الشرعية والظاهر في المذكور عند علماءنا







فَلَا تَطْوِ

[illegible]

مه الطول فلهذا دعا الله عز وجل ان وعشرين اوكا والسك فستف اذوع مندر من الين فاعلم هو

محبوا فيها التلذذ  
عنما الذي في الحجر  
لكونه من الكعبة  
والذي في شجر

الفوقى وتندب  
الاحاطة  
فوقى  
فوقى  
فوقى

نکلی فی موضع اخر  
من الشافعی انه سنة  
ذوع منه من  
النسب وعن  
بعض اصحابه انه  
سنة اذوع سج

برای

انجی

























في تطواف

في تطواف

الجاهل قبل العرض من قبل البقاء على الذنوب والاعمال الصالحة كالزمن ونحوه فيكون كما في الوسيل والجامع والشارع لا شعاعا العشر والخرج وغيره ما في قوله  
جواز تطوافه على الموقفين الصخرة وبجمل العدم لا يطوفه مع مخالفة الزيادة بقائه على الذنوب ويقاوم في الحرة مع ضعف الجزاء في دفع العجز بالامتنان وسق  
الكل لا يحسنه ومنع ابن ابي عمير عن تطوافه على الموقفين وهو يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
اضطراره لاعتاده سعيه لا يطوفه غير ما في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
وقد علم حكمه في تطوافه على الموقفين بالجمع والجمع هو السعي في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
الذكرة وكذا تطواف المشاة لا يطوفه غير ما في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
منه عن عائشة بن عبد الله بن النعمان قال في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
ثم غلبت الغيرة على التطواف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
فالطواف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
عرفنا ان افضل التطواف هو في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
الذكرة كل من مضى عن التطواف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
عن المصنف في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
غلبوا على الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
يوم الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
للحرة في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
لا بأس بخلافه في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
الاستنابة في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
على بعضه في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
النساء قال في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
الحرة قال في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
بعد ان في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
في العتبة لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
سال الصادق عن قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
الشيء بعد ما جاء في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
بالبيت في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
بعد ان في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
قال في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
له من شجرة في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
والاحتجاج بالجمع في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
القديم لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
وشهر ان يعلم ان كان في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
المشاة في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
ان الصادق في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
الهكحل في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
التيه في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
بن عمار في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
الطواف في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
يجوز في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن فضال عن ابن بكير عن زارة قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
عن ابن بكير عن زارة قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول في قوله لا يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو  
يجوز ان يحل ان يطوف المشاة وهو يطوف في الحرة والجمع مقدم على السعي بالاطلاع والخصوص فان عكس هذا الوجه هو

في تطواف

في تطواف





















فی الحال سرحد

[illegible]

الطيف

فان

فوق









فی خوف بالمتعیر

فوجیوں کی طرف سے

فصل فی بیان

[illegible]

























فی شریعت اسلام

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

والمشقة إذا كان في الثمانية والوسيلة والجامع والشمس والخرنوب والاصل ومسيل البرق على أحد ما علم أنه مشقة عن الأصل إذا كانت مشقة أو مشقة في شيء فقال  
ما لم يكن به ما مطلقا فلا بأس بقول الجعفر بن محمد بن مسلم أنه حضر كان على بكره الشير في الأذن والحرم ولا يرى بأس أن كان قبل الحرام مع الأوساط الضعف  
والأخيرة ويجوزها الجعلي على الصادق عن الضعيف يكون الأذن مشقة وقال أن كان شفاها وسما فلا بأس أن كان شفاها أو الضلع وقول أمير المؤمنين <sup>عليه السلام</sup> في خبر  
في هذا الأمر رسول الله صلى الله عليه وآله في الأصل إذا كان في الثمانية والشمس والخرنوب والاصل ومسيل البرق على أحد ما علم أنه مشقة عن الأصل إذا كانت مشقة أو مشقة في شيء فقال  
الصادق بن محمد الأخبار والخرنوب والأذن مشقة في الأذن ما بين حتى ينفذ إلى الطرف الطالبا أن يقطع من مقدمه <sup>في</sup> ذلك  
علقا الأذن كان زعمه ويقال مبتذل من اللب المزمن وبشيء من تلك المعاني والعلل المأثورة أن يفعل مثل ذلك فيجوز أن الشاة انتهى وهو موافق للكذب للغة واطا الصمعا  
هو القاع إذا الأذن وأصغر من خلفه وفي النور والذكر والخرنوب والأذن من أنما يحصل لعدم أحسن الأذن نقصا فأكبرها الشهيدة لعل الحقول أمير المؤمنين <sup>عليه السلام</sup> في خبر



از این کتاب

مکتبہ  
فیضانِ جنات کا مرکز طرہ

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

تیسرا باب









يَا أَيُّهَا الْحَيُّ يَا قَيُّوْمُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

وَقَدْ أَتَى الْإِسْلَامَ  
وَقَدْ أَتَى الْإِسْلَامَ  
وَقَدْ أَتَى الْإِسْلَامَ

[illegible]

۱۰۰

في مجال العمل  
وعلى الصعيد الوطني

معرف

# والكفارة في مكنتها ليا والاضحاجا

في مكنتها ليا والاضحاجا

مع ذلك الغنم بان يبيع الهك حمله اصله وانما هذا الخلل عن المص من الغنم كما يقدر من بيعه مع هذا الاغرة المنع على قول الراوندى في كذا الحج والعمرة  
يوم النحر وانما المشرك فانها انما هي في كذا قالوا ولكن افصل الاحجاب هنا على يوم النحر ليسب الشهد بانام المشرك في القبل وذلك لقصره عليه  
ابن عمار وحسنه عن الصادق ومكان الكفارات جميعه وان كان حيا ولا يذكر كذا في الشرايع والمنازع والخلل في المراسم والاصباح والاشارة والغنم المنع  
والغنم وقدر الشهد على كذا الغنم المبسولة والمنع من هذا القول الجوهري كذا في قوله المبسولة لا يشاد عن الراوندى بن شبيب عنه وكذا اصاب الحرم فاجب عليه  
الهك فيه وكان حراما بالحج فحرم بمقتضى ان كان حراما بالعمرة فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
في حرمه لعقوله الحرم بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
خلف في حرمه وليس عليه فيه كذا لم يرد في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
النهاية والمبسولة في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
جواز والعمرة المبسولة في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
لما رواه في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
فان كان حراما بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
ان كان في الحج بمنزلة من الناس وان كان حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
والشها الحكة او منى وان كان افضل واجبة للحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
عن كذا في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
الحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
عليها انما هو عن علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
لما رواه في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
فلما استأذنها كان استئذانها من غير حضور وان كان حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
عندنا للناس في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
الجزاع صاحبنا كان حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
الخارج فاجب ان يبيع بمقتضى هذا المنع او غيره فاما ما يبيع بها من هذا المنع فلا يبيع منه بمكة لعدم وجوبه انما هو المصروف بها او يجوز له ان يبيعها  
والكا في المنازع والمبسولة في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
في الصبيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
واحد في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
وهذا لا يحصل باعطاء غيره ولا منسك بخلاف حرمه وكان جديده فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
الحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
انما هو الحرام في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
والغنم والسراير الجواز في المضاح ومختصون انما هو الحرام في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
الا ان في المبسولة في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
ممنوع في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
ويبيع عنه وهو يبيع عنه فان ضيق في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
انما هو الحرام في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
من قول الصادق في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
احدهما عن رجل من بني ابي طالب في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
كان يبيع في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
فغناه الكعبة بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
في الحرم في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
عن صاحبنا في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
ممنوع في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه  
كفست في حرمه بالحج فحرم بمكة وفيما رواه علي بن ابراهيم في تفسيره عن محمد بن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه

في مكنتها ليا والاضحاجا

في مكنتها ليا والاضحاجا



























فَالْمَضَى إِلَى التَّائِيْدِ

[illegible]

مناسبتہ و تعلق

سید احمد علی

من خلقه  
حذ  
في كيفية  
صلواتها  
الدعاء  
عند اضطو  
أبي لبابة









میرزا حسن خان

انہما

یستاد  
کتابخانه  
موزه و مرکز اسناد  
سازمان اسناد و کتابخانه ملی

حکیم بن ابی حمزہ

کتاب الحج زیکریٰ اللہ

[illegible]

حکیم خان المعتمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قتله







فِي الْكُتُبِ

[illegible]

حکومت وادارہ

سید کاظم علی شاہ

حاجی محمد بیگ































فی کفائیر الایحیاء

[illegible]

میں نے صاحبزادے

وہ علی نے اس میں بغیر اپنے نام کے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في حكمه  
الاستعجال بالدين  
في الاصله

[illegible]

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا سَأَلَ عَنْ ظَرْفَهُ أَحَدٌ  
لَمْ يَأْتِ بِدَلٍّ































